

المعاد في الكتاب والسنة

تأليف :

آيت الله محمد المحمدي الحلياني

تقديم : حسين انصاريان

(RECAP)

وَنُضِعَ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئاً

وَإِنْ كَانَ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكَفَى بِنَا حَاسِبِينَ

الْأَنْبِيَاءُ ٤٧

شبكة كتب الشيعة



اسم الكتاب : المعاد في الكتاب والسنة

المؤلف : آيت الله محمد محمدى گيلاني

تقديم : حسين انصاريان

التعداد : ٢٥٥٥

قطع الكتاب : الوزيري

آي بي ام : مؤسسه الخدمات المطبعي

المطبع : مطبعة المروى

حق الطبع و تجديده منوط باجازه فضيله الشيخ حسين انصاريان

رابطه بديل < mktba.net

shiabooks.net

الاهداء

الى العالم الربّاني والحكيم الصّدّاني ، العارف بمعارف
الالهية ، والخائض في بحار الحقائق الاسلاميّة ، مدرّس الحكمة و
العرفان ومعلم التربية والاخلاق ، الذي صرف عمره الشريف في العلم
والعمل ونور الحوزات العلميّة بنور علمه وفكره ، صاحب تفسير الميزان
الكبير و مؤلّفات الاسلاميّة القيمة ، استادي ومعتمدي آية الله الحجة
الفيلسوف الكبير الاسلامي ومفسّر القرآن العظيم السيّد محمد حسين
الطّباطبائي الشهير بعلامة قدّس سرّه الشريف
والشّكر : لفضيلة مفخر الخطباء العظام حجة الاسلام الشيخ حسين
انصاريان امتا فاضلته الشّريفة لاهتمامه بمراجعة الكتاب و اشرافه وطبعه.

محمد المحمّدي الجيلاني

تقديم

حسُن انصاریان

بسم الله الرحمن الرحيم

المقدمة

الانبياء

ما من شك من ان ابرز الظواهر التارّيخية، التي واكبت الحياة الانسانية جمعاء هي الرسائل الالهية التي جاء بها الانبياء المرسلون، اولئك الذين منحهم الله الرشد والكمال، واختارهم لينقذ بهم البشرية من مختلف المهالك والاطار، وهؤلاء الانبياء هم اكمل الناس وامثلهم من وجهة العقل والبصيرة والايان، ومن وجهة العمل والاخلاق والسلوك وقد اعطاهم الله ميزق العظمة في جميع ابعاد حياتهم الرسالية المثقلة بالمعضلات. وقد جعل الله سبيل الانبياء هو السبيل الاقوم، والصراط المستقيم الذي هدى اليه الناس ووصاهم به. ولم تستطع البشرية عبر التاريخ كله- انسان تثبت استغناها عن الانبياء كما لم تستطع ان تثبت ذلك الي آخريوم من حياتها اذا لانبياء هم المصابيح التي تضيئي طريق الناس، وتنير نفوسهم

وتحيي فيهم الحب والحياء . وهم الذين يستجيبون لحاجاتهم المعنوية :
والتربوية ، ويعلمونهم الحكمة ويزكّونهم ، ويهدونهم الى طريق الحق و
الصواب والانبياء هم الذين وهبوا الناس الحياة ، وصقلوا ارواحهم ، و
شذبوا مواهبهم ، وايقظوا فطرتهم ، وامروهم بالمعروف ، ونهواهم عن
المنكر .

فالحياة التي لاتتصل بمنبع النبوة ليس لها قيمة ، والتاريخ الذي
لايستنير بهدايتهم قد ملأ بالظلمة .

والمجتمع الذي حرمت اعماقه من الدين ، وخال محتواه من الوحي ،
فانّ الانسان الذي يعيش فيه دأبتر به شريرة ، وحيوان مفترس ، بل
هو اضلّ من ذلك .

وفي آية مدرسة رسالية توجد النماذج المثالية من الناس ،
كما يتواجدون . في ساحة الانبياء ، وفي مدارسهم الالهية .

وانّى توجد معالم الفضيلة والنور ، والاصالة والشرف ، والمعرفة
الواقعية والوعي والبصيرة والصدق والفلاح ، والحكمة والانسانية المثلى ؛
ما لم يكن مبدئه ولا منتهاه الانبياء ورسالا تهم .

فانّ الانبياء هم معين العلوم المادية والمعنوية واذا ما استثنينا
هؤلاء العمالقة ، ونحينا بآثارهم و دورهم ، ورسالاتهم السماوية التي
بعثوا لها — عن حياة المجتمعات في العالم فاننا لم نجد حضارة انسانية

تستحقّ الذكر والبقاء .

ويستحسن بنا ان تستشهد - في هذا الصدد - باقوال سيد
الموحدين ، وامام العارفين ، وقطب رحي الواصلين : اميرالمؤمنين
عليه السلام في تمجيد الانبياء ، وتثمين دورهم في اعداد البشرية
صياغتهم و " تغذيتهم بالوحي والهداية :

(واصطفي " سجانه من ولده انبياء " ، اخذ على الوحي ميثاقهم
و على تبليغ الرسالة امانتهم ، لما بدّل اكثر خلقه عهد الله اليهم ،
فجهلوا حقه ، واتخذوا الانداد معه ، واحتالتهم الشياطين عن معرفته ،
واقطعهم عن عبادته فبعث فيهم رسله ، و اترا اليهم انبياءه ،
ليستادوهم ميثاق فطرته ، ويذكروهم منسي نعمته ، ويحتجوا
عليهم بالتبليغ ، و يثيروا لهم دفائن العقول) (١) ،

اجل . . ان الانسان - كما صورّه امام العاشقين - حينما لا يرتبط
بالله فانه يستوثق بالشيطان ، وحين لا يكون له نصيب من المعرفة الا
لهية فانه يصاب بركود العقل وجموده ، حيث يكون عمله اذ ذاك
عملا شيطانياً ، وسلوكه سلوكا حيوانياً لامحالة .

فان الامام علي عليه السلام انما يعلن . في نهجه ما يرجوه -

للبرّية من خبرو صلاح حين يقول :

(نسأل الله منازل الشهداء*، ومعيشة السعداء و مرافقة

الانبياء) (٢)

وَحَقًّا أَنَّ السَّعَادَةَ تَكْمُنُ فِي طَرِيقِ الشَّهَادَةِ ، فَانَّ الحَيَاةَ الْوَاقِعِيَّةَ

وَحَيَاةَ السَّعْدَاءِ انما هو في مرافقة الانبياء واتباعهم ، والانقياد لهم .

وقد خطب سيّد الشهداء والمظلومين ، وقذوة المبارزين ، وروح

المجاهدين ، وعشق العاشقين ونور العارفين ، ومقصد السالكين ، الامام

الحسين عليه السلام - ليلة عاشوراء في صفوة اصحابه المجاهدين

في سبيل الله وفي خلال خطبته تلك التي صدح بها* وهي لم تكن الا

قول الحق ، وقد خرج من فم الحسين عليه السلام وهو يجسّد فيها ان كرامته

على الله* وكرامة اهل بيته واصحابه ما هي الا من كرامة النبوة والرسالة ،

صادعا بذلك وهو يومذاك على قمة التاريخ ، وقلّة الانسانية المثلى :

(اثنى "على الله حسن الثناء ، واحمده على السراء والضراء

اللهم اني احمدك على ان اكرمتنا بالنبوة* و علمتنا القرآن ، وفقهتنا في

الدين ، وجعلت لنا اسما عا و ابصاراً وافئدة ، فاجعلنا من الشاكرين) .

وقد بعث الانبياء ليعالجوا امراض المجتمع المادية والمعنوية ، الفردية

منها والاجتماعية ، من حيث الاسرة والمحيط العام وليصلحوا عقائد الامم

ويصححوا اعمالهم ويهذبوا اخلاقهم ونفوسهم ، ولم يالوا جهداً في اداء

رسالتهم هذه ولم يدّخروا وسعاً في ان يضحوا من اعماقهم في انتشار البشيرة من براثن الجهل والشقاء اذ وقفوا مواقفهم الصلدة امام الاحداث، الجسيمة والقوي الشريّة المضادة لحركتهم ، فدكوا صروح الجبابة من امثال : قارون ، وسلاطين الجور والشياطين الماردين ، وعبدية الدنيا في حين لم يتوقعوا جزاء ولا شكور احيال خدماتهم هذه ، و ما بذلوا في سبيل انقاذ البشريّة من هوة الذلّة والمسكنة والاسر وكان الاجر الوحيد الذي يتوقعونه من الناس هو اتباع سبيلهم ، والجري على هديهم ، واحياء دين الله ، والا ستقامة في العقيدة : (قل لاسألكم عليه اجرا الا من شاء ان يتخذ الى ربه سبيلا) .

وقد جاء في نهج الامام علي عليه السلام ما يرجع الى الانبياء عليهم السلام قوله :

(بعث الله رسله بما خصهم به من رحتمه وجعلهم حجة له على خلقه لئلا تجب الحجة لهم بترك الاعذار اليهم ، فدعاهم باسان الصدق الي سبيل الحق) .

كما صور للمسلمين معطيات البعثة النبوية ، وما كان دأصيب به الناس من الشقوة والضلالة والانحطاط قبل ذلك ، حيث يقول .

(واشهد ان محمداً عبده ورسوله ، ارسله بالدين المشهور والعلم الماثور ، والكتاب المسطور والنور الساطع ، والضياء اللامع ، والامر

الصّادع ، ازاحة للشبهات ، واحتجاجاً بالبيّنات وتحذيراً بالآيات ،
وتخويفاً بالمثلثات ، والنّاس في فتن انجذم فيها حبل الدّين ، وتزعزعت
سواري اليقين ، واختلف النجر وتشتّت الامر وضاق المخرج ، وعمى
المصدر فالهدى خامل ، والعمى شامل ، عصبي الرّحمن ، ونصر الشّيطان
وخذل الايمان ، فانهارت دعائمه ، وتنكرت معالمه ، ودرست سبله ، وعقّت
شركه اطاعوا الشّيطان ، فسلكوا مسالكه ووردوا اماناهله)

الله والمعاد

ولم يالوا الانبياء جهداً في تبليغ ما يرشد الناس الي الله ،
وما يصل بهم الي رشد هم وكما لهم ، وكان من اهمّ هذه العلل و العوامل :
تلّكم التوجيهات والهدايات التهذيبية ، والقوانين الالهيّة البناة
التي ظلّت تلمع في حياة الانسان وتاريخه ، ذلك ؛ لانّ الانسان كما هو
مهتد من جانب المخاطر الخارجيّة التي تحيط به فانه مهتد - كذلك
- من جانب المخاطر النفسيّة الكامنة فيه ولذلك فهو بحاجة ملّحة الي قوّة
قاهرة تيكئي ، عليها في سبيل الوصول الي سعادته الدنيويّة والاخرويّة
والي ما ينجيّه ، على ضوء ما جاء به الانبياء الكرام ، ودعوا اليه .

ولهذا : فانّ الانبياء قد ركزوا علي مسألتين اساسيتين لصيانة
البشريه عامه " وهما :
المبدأ " : اي وجود الله تبارك وتعالى ، وما يتصفّ به من صفات

ب- المعاد: وما يترتب عليه من الثواب والعقاب على الاعمال
 المسألة الاولى: انما تبتنى على اساس ان انبياء الله قديين والرشد
 من الغي، وميز والحق من الباطل، والحلال من الحرام، وما يرجع الى
 ذلك في الشؤن المادية والمعنوية وكان الضمان لكل ذلك هو الاعتقاد
 بالله، والاذعان بالرقابة الالهية وان العباد ما لم يجعلوا الله نصب
 اعينهم لا يمكنهم التّعبد بما جاء به الانبياء، ولاداء ما حملوا به من
 واجبات، اجل. لا يمكن ان تتعبد وبكل ذلك ما لم يعتقد واباله سميع
 بصير محيط شهيد وهو علي كل شي قدير، وهو يحيط بعلمه وقدرته
 لا يخلو منه مكان، لئلا يجد الانسان ما يخرج منه من سلطانه وحكمه، ليتسنى
 له ان يعصي الله تعالى، او يضرب بفروضة تلك عرض الجدار.
 ذلك اله عالم بكل ما يرتبط بالانسان من شؤن ذاتية وخارجية
 لا يعزب عنه شي من ذلك، وهو يراقب افعاله وحركاته كما يقول امير المؤمنين
 في دعاء (كميل).

(وكل سيئة امرت باثباتها الكرام الكاتبين، الذين وكلتهم
 بحفظ ما يكون مني، وجعلتهم شهودا "علي مع جوارحي، وكنت انت الرقيب
 علي من ورائهم، والشاهد لما خفي عنهم...)

وكان من هذا المنطلق ضرورة الشخوص الي الله، و ذكره في كل
 لحظة من لحظات الحياه، حيث قال الامام السادس عليه السلام في جواب

رجل يسأله: (على ماذا بنيت امرک) اذا جابه باجوبة اربع ، كما احدها (علمت ان الله مطّيع علي فاستحييت) . اجل كنت اجدانه لا يخلو منه مكان ولا يعزب عنه شي ، ولا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا ويحصىها ، فصدني حيائي عن ان اعصي الله طرفة عين ابدا .

ولهذا . فقد وردت في الاحاديث المعتبرة مسألة ذكر الله تعالى في احسن تفاسيره : ان ذلك امنع حصن ، واقوى ضامن لامثال الطاعة ، وترك المعصية .

وعن ابي عبد الله _ عليه السلام _ حيث قال :
(من اشد ما فرض الله على خلقه ذكر الله كثيرا) ثم قال : (لا اعنى سبحان الله ، والحمد لله ، ولا اله الا الله ، والله اكبر ، وان كان منه ، ولكن ذكر الله عندما حلّ وحرّم ، فان كان طاعة عمل بها ، وان كان معصية تركها) (١) .

وعلى اساس هذا الواقع القرآني الملموس : ادلى الزعيم القائد امل المستضعفين والمضطهدين في العالم ، امام الامة الخميني الكبير روحى فداه _ فى كلمة عرفانيه تربوية : (العالم ماثل امام الله لاتعصوا الله امامه) .

وذلك كما يقول القرآن الكريم : (وان كل لما الدنيا محضرون)
اذلو وجد الانسان في كل حين نفسه محضرا عند الله فسوف لا يسمح
لنفسه ان تفوته طاعة من طاعاته ، او يتأتى له ان يقترب شيئا من حرمانه .
والمسألة الثانية : التي صدع بها الانبياء وهي تكفل وتضمن شؤون
الانسان التربوية وتقيد بمعرفة الحلال والحرام ، هو توجيه الانسان
الى الازعان بالمعاد ، ذلك الذي اخبر عنه البارئ تعالى في جميع
كتبه السماوية ، وعلى الاخص في القرآن الكريم ، الذي بسط فيه هذه
العقيدة ، بعد ان صدع به جميع الانبياء تباعاً ، وهم ١٢٤/٥٥٥
نبي عدا الائمة المعصومين عليهم السلام .

ومسألة العدل القائم بالله نتلمس آثاره في عالم الخليفة كلّها
ولذلك يقتضي ان يكون من وراء هذا العالم المادي المحدود عالماً
ابدياً يجزي فيه المحسنون على احسانهم ، و يعاقب فيه المسيئون
على اساءتهم .

وما من شك : ان انكار المعاد هو انكار لكل الشؤن والمعطيات الالهية
بل المثل الانسانية العليا جمعاء .

فهل هناك من يرتضى للانبياء العظام من امثال ابراهيم ، وموسى ، و
عيسى والرسول الاكرم وامير المؤمنين ، والائمة الميامين عليهم السلام ان
يجزون على عظيم سعيهم و عبادتهم ، وما تحملوه من الازى في سبيل

انقاذ امهم من شرك الشيطان، وشور النفس الامارة بالسوء ، ومن الهلكة والتردي ، اجل هل يجد ربهم من بعد هذا العنت والجهاد ان تطوي صفحات حياتهم ، وهم لا يجزون على قليل من اعمالهم ، او يجزون قليلا " على اعمالهم الجبارة تلك .

وهل هناك من يقنع بهذا . . ان يهلك فرعون ونمرود و شداد ، و هيروديس ، وقوم عاد وثمود و اشباههم ، وابولهب وابوسفان ، ومعاوية ويزيد ، وبهلوى وهتلر ، وجنكيز و تيمور ، وآتيل و نرون ، وماكياولي ، وكارتروريگان ، وبكين و صدام و دايان وغيرهم ، ممن عاشوا في الملذات وجمعوا الثروات ، واطفح من ذلك انهم نهبوا اموال العباد ، وسفكوا دماءهم و هتكوا اعراضهم ، وقد طويت صحائف حياتهم ، ولم ينالوا جزاء ما قترفوا من ذلك .

اجل : بماذا توازن اعمال الناس وتضحياتهم ، ممن نذروا انفسهم لله و هل تسع الدنيا كلها ظر فالجزء بعض اعمالهم ما ضا الى ذلك الشهدا الذين سلكوا سبيل الحق ، والتضحية ، وكذلك الجبارة والجناة الذين قتلوا الناس ، واستعبدوهم ، فهل يمكن ان يجزون على سفك دم واحد من الابرياء في هذا العالم الضيق المحدود .

المعاد في القرآن وادلتها .

وحقاً انه لم يبق موضع لانكار المعاد ، ويوم القيامة . وفي القرآن

الكريم دلائل جلية محكمة في ايمان الناس به ، وهذه الآيات انما هي نماذج
حية من القرآن تجسد لنا حقيقة المعاد و ماهيته

وهذه الآيات دلائل متينة في مسألة المعاد في القرآن :

(يا ايها الناس ان كنتم في ريب من البعث فانا خلقناكم من تراب
ثم من نطفة ثم من علقه ثم من مضغة مخلقة وغير مخلقة لنبين لكم
ونقر في الارحام ما نشاء الى اجل مسمى ثم يخرجكم طفلاً ثم لتبلغوا شد
كم ومنكم من يتوفى ومنكم من يرد الى ارضل العمر لكيلا يعلم من
بعد علم شيئاً وترى الارضها مدة فاذا انزلنا عليها الماء اهتزت
وربت ووانبتت من كل زوج بهيج ذلك بان الله هو الحق وانه
يحيي الموتى وانه على كل شي قدير وان الساعة آتية لا ريب فيها
وان الله يبعث من في القبور) (١) .

ولقد علمتم النشاء الاولى فلولا تذكرون) (٢)

ولقد خلقنا الانسان من سلالة من طين ثم جعلناه نطفة في قرار

مكين . . .

ثم انكم بعد ذلك لميئون ثم انكم يوم القيامة تبعثون (٣) .

(كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتاً فأحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم
ثم إليه ترجعون) (١) أولم ير الإنسان أنا خلقناه من نطفة فإذا هو خصيم
مبين وضرب لنا مثلاً ونسي خلقه قال من يحيي العظام وهي رميم
قل يحييها الذي أنشأها أول مرة وهو بكل خلق عليم الذي جعل
لكم من الشجر الأخضر ناراً فإذا أنتم منه توقدون وليس الذي خلق السماوات
والأرض بقادر على أن يخلق مثلهم بلى وهو الخلاق العليم (٢) .
لأقسم بيوم القيامة ولا أقسم بالنفس اللوامة أي حسب الإنسان
الآن نجمع عظامه بلى قادرين على أن نسوي بنانه (٣) .
(قتل الإنسان ما كفره من أي شئ خلقه من نطفة خلقه فقدّر
ثم السبيل يسره ، ثم أماته فأقبره ثم إذا شاء أنشره)
و كثير من أمثال هذه الآيات الكريمة التي تطرح مسألة المعاد
والقيامة على أساس متقن ومتين من الاستدلال والبداهة ، حيث لم يبق
أي مجال لانكار حقيقة العدل بعد انقراض هذا العالم ونهايته .

موقف الإنسان من فناء العالم وما بعده

لأريب : أن أولئك الذين يلزمون الصراط المستقيم ولا يشاققون الله تعالى والذين يجتنبون كبائر الاثم والعصيان ، ويجعلون انفسهم عباد الله ، وهم بامرہ يعملون ويؤدّون ، مسئولياتهم الفردية والا اجتماعية والعائلية وهم كما تقول هذه الآيات يرون يوم مماتهم يوم حياتهم ، ينتقلون به من عالم محدود الى عالم ابدى ويرون انفسهم يسيرون الى الحق واليقين ، فان ساعة الموت عندهم هي نهاية الهجران وغاية وصول العاشق الى معشوقه .

وقد المح القرآن الكريم الى هذه الحقيقة في عدة آيات ، وعلى هذا الاساس نرى أن عباد الله المخلصين ، وعشاق القضية يتوقون الى لقاء هذه الساعة الحبيبة اليهم .

(والله لابن ابى طالب آنس بالموت من الطفل بثدى أمه ، فزت وربّ الكعبة ، اذاً الانبالي بالموت) .

وغير ذلك من امثال هذه الكلمات التي اثرت عن اولياء الله ، وهي تدل على مسيرتهم فى لقاء الموت .

ويصرح القرآن الكريم على هذا الصعيد :
(وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات أن لهم جنّات تجري من

تحتها الانهار) (١)

(وَاتَّقُوا اللَّهَ وَعَلِمُوا أَنَّكُمْ مُلَاقُوهُ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ) (٢) وبشّر المؤمنين بأنّ لهم من الله فضلاً كبيراً (٢) و بشّر الذين آمنوا أن لهم قدم صدق عند ربهم (٣) .

وأمّا موقف المسيحي غير التائب والمتوغلّ في غيّه وعماه ، ومن ظلّ أسير الهوى والنفس .

الأمارة بالسوء فانه يشعر الفناء بالموت ، و يفر منه فرار المعزي من الذنب كما يذكر ذلك القرآن الكريم ، والا حاديث الماثورة ، وهي التي تصوّر شعور المؤمن وغير المؤمن بالموت .

وقد ورد في الحديث أنّه سئل عن الحسن بن عليّ عليهما السلام ما المود الذي جهلوه فقال : اعظم سرور يرد على المؤمن اذ نقلوا عن دار النكد الى النعيم الابد ، واعظم ثبورا " يرد على الكافرين اذ نقلوا عن جنتهم الى نار لا تبديد ولا تنفد (٤) .

وقال الحسين عليه السلام : (انّ ابي حدّثني بذلك عن رسول الله ص - الدنّيا سجن المؤمن وجنّات الكافر ، والموت جسر هولاء الى جنّاتهم ، و جسر هولاء الى جحيمهم ، ما كذبت ولا كذبت) .

وقيل لعلّى بن الحسين عليهما السلام : ما الموت ؟ قال : لموء من كنز ثياب وسخة قملة ، وفك قيود واغلال ثقيلة والاستبدال بافخر الثياب واطيبها روائح ، واوطاء المراكب ، وآنس المنازل ، وللكافر كخلع ثياب فاخرة ، والنقل عن المنازل الانسته والاستبدال باوسخ الثياب و اخسئها ، واوحش المنازل واعظم العذاب (١) .

وقيل لمحمد بن علي الباقر عليهما السلام : ما الموت : (قال هو النوم الذي ياتيكم في كل ليلة الا انه طويل مدته لا ينتبه الى يوم القيامة ، فهم من راي في منامه من اصناف الفرح ما لا يقادر قدره ومنهم من راي في منامه من اصناف الالهوال ما لا يقادر قدره ، فكيف حال فرجه في الموت و وجله فيه هذا هو الموت فاستعدّوا له) (٢) .

وقال رجل لابي ذر - رحمه الله - ما بالنانكره الموت فقال : لانكم عمرتم الدنيا وخربتم الآخرة ، فتكروهون ان تنقلوا من عمران الى خراب وقيل له كيف ترى قدومنا على الله قال :

اما المحسن فكا الغائب يقدم على اهله ، واما المسيئي فكا الابق يقدم على مولاه قيل فكيف ترى حالنا عند الله : قال : اعرضوا اعمالكم على الكتاب ، ان الله عز وجل يقول : وان الابرار ، لفي نعيم وان الفجار لفي

جحيم ، قال الرجل : فإين رحمة الله ، قال ، رحمة الله قريب من المحسنين^(١)
 (اجل . . . ان ذكر الموت ، والامعان فيما بعد الموت والبرزخ وعقباته
 واهواله ، ونفخ الصور والخروج من القبور ، واهوال المحشر والورود فيه ،
 والمثول بين يدي الله ، والوقوف امام المحكمة الالهية العادلة انما هو
 افضل داع للعبودية ، وامثال اوامر الله ، والتنبك عن معاصيه .
 ولذلك نقرأ في كلمات الحكماء : ان التفكير في الموت من اهم العوامل
 التهذيبية المؤثرة في وجود الانسان .

(فجدير بمن الموت مصرعه ، والتراب مضجعه ، والدود انيسه
 ومنكر ونكير جليسه ، والقبر مقره ، وبطن الارض مستقره ، والقيامة مواعده
 والجنة والنار مورده ان لا يكون له فكر الا في الموت ، ولا ذكر الا لاجله
 ولا تطلع الا اليه ، ولا تعرج الاعليه ، ولا اهتمام الآبه ، ولا حوم الاحوله ،
 ولا انتظار ولا تربص الا له .

وحقيق ان يعد نفسه من الموتى ، ويراه في اصحاب القبور ، فان
 كل ما هو اقرب والبعيد ما ليس بات . وقد قال عليه السلام : الكيس من
 دان نفسه ، وعمل لما بعد الموت ولن يتيأس الاستعداد لشي الا عند تجدد
 ذكره على القلب ، ولا يتجدد ذكره الا عند التذكر بالاصفاء الى المذكرات

له ، والنظر في المنبهات عليه) .

وقال النبي - ص - اكثر واذكرها دم اللذات الموت ، وقال
عطاء الخراساني : مرسول الله - ص - بمجلس قد استعلاه الضحك فقال
شوبو بمجلسكم بذكر مكه اللذات قالوا : وما مكدر اللذات ، قال :
الموت

وسئل صلى الله عليه وآله : من اكره الناس واكرم الناس يا رسول
الله فقال : اكثرهم ذكراً للموت ، واشدهم استعداداً له ولئلك هم الاكياس
ذهبوا بشرف الدنيا وكرامتها الآخرة (١) وفي الكافي عن ابي عبيده قال :
(قلت لابي جعفر عليه السلام : حدثني ما انتفع به ، فقال : يا ابا عبيده
اكتر ذكر الموت ، فانه لم يكثر ذكره انسان الاّ زهد في الدنيا) (٢) .
وعن ابي بصير ، قال شكوت الى ابي عبد الله عليه السلام الوسواس ،
فقال يا ابا محمدا ذكر تقطع اوصالك في قبرك ، ورجوع احبائك عنك
اذا دفنوا في حفرتك ، وخروج بنات الماء من منخريك ، واكل الدود
لحمك ، فان ذلك يسلى عنك ما انت فيه ، قال ابو بصير فوالله ما ذكرته
الاّ سلى عني ما نافي به من هم الدنيا (٣) .

١ - الترغيب والترهيب ج ٤ ص ٢٣٨

٢ ، ٣ - الكافي ج ٣ ص ٢٥٥

اعلم أن الموت هائل وخطره عظيم ، وغفلة الناس عنه لقلة فكرهم فيه ، وذكرهم له ، ومن يذكره ليس يذكره بقلب فارغ ، بل بقلب مشغول بشهوات الدنيا ، فلا ينجع ذكر الموت في قلبه فالطريق فيه يفرغ العبد قلبه عن كل شيء إلا عن ذكر الموت الذي هو بين يديه كالذي يريد أن يسافر إلى مفازة خطيرة أو يركب البحر فإنه لا يتفكر إلا فيه ، فإذا باشر ذكر الموت قلبه فيوشك أن يوءثر فيه ، وعند ذلك يقل فرحه وسروره بالدنيا و ينكسر قلبه .

وأوقع طريق فيما نكثر ذكر أشكاله وأقرانه ، الذين مضوا قبله فيتذكر موتهم ومصرعهم تحت التراب ، ويتذكر صورهم في مناصبهم وأحوالهم ويتفكر كيف حال التراب الآن حسن صورتهم ، وكيف تبددت أجزأءهم ، في قبورهم ، وكيف ارموا نساءهم و ايتماوا أولادهم وضيعوا أموالهم ، وخلت منهم مساجد هم ومجالسهم ولنقطعت آثارهم ، وأوحشت ديارهم ، فمهما تذكر رجلاً " رجلاً " وفصل في قلبه حاله وكيفيته حياته ، وتوهم صورته ، وتذكر نشاطه ، وتردد له وأمله في العيش والبقاء ، ونسيانه للموت ، وانخداعه بموءآتاه الأسباب ، وركونه إلى القوة والشباب ، وميله إلى الضحك واللّهو ، وغفلته عما بين يديه من الموت الذريع ، والهلاك السريع ، وأنه كيف يتردد ، والان قد تهدمت رجلاه ومفاصله ، وأنه كيف كان ينطق وقد أكل الدود لسانه وكيف كان

يضحك وقد اكل التراب اسنانه ، و كيف كان يدبّر لنفسه ما لا يحتاج اليه الى عشرين في وقت لم يكن بينه وبين الموت الا شهر ، وهو غافل عما يراد به ، حتى جاءه الموت في وقت لم يجتسبه ، فانكشف له صورة الملك ، و قرع سمع النداء ، اما بالجنة و بالنار ، فعند ذلك ينظر في نفسه انه مثلهم ، و غفلته كفعلتهم ، وستكون عاقبته كعاقبتهم !!

الثواب والعقاب

وقد اسلفنا ان من الضرورة ان تقوم من بعد عالمنا هذنا شاة اخرى تقتضيه العدل لتجزى كل نفس بما كسبت من خير حسن الثواب وبما اقترفت من شر سوء العقاب ، وان جحود ذلك العالم جحود لكل القيم ، والمثل العليا .

وانطلاقا من تلك الايات الكريمة ، و ما جاء به الانبياء المرسلون ، والائمة المعصومون ، لم يبق شك ولا ترد في معطيات الموت ، و ما يستتبعه من احوال وعقبات .

وفي القرآن الكريم آيات عظيمة يتبين منها اجر العاملين ، وعذاب المجرمين تملأ الانسان عبوديته وزلفى و تمنحه القدرة على مقاومة الذنوب كما تتضمن الاحاديث الماثورة ما يلفت النظر اليها ، كاهو في كتاب (ثواب

الاعمال وعقاب الاعمال) (١) . نقرأ في القرآن،

(يوم يات لاتكلم نفس الاّ باذنه فمنهم شقي وسعيد فاما الذين شقوا

ففي النار لهم فيها زفير وشهيق) (٢) .

(يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا ونسوق المجرمين الى جهنم

وردا) (٣) .

(ان الذين يحبون ان تشيع الفاحشة في الذين آمنوا لهم عذاب اليم

في الدنيا والاخرة . والله يعلم وانتم لاتعلمون) (٤) .

(واذا قيل لهم اتبعوا ما انزل الله قالوا بل نتبع ما وجدنا عليه آباءنا

او لو كان الشيطان يدعوهم الى عذاب السعير) (٥) .

(ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والاخرة و

اعدلهم عذاباً مهيناً " (٦) وما اموالكم ولا اولادكم بالتى تقرّبكم عند

نازلفى الامن آمن وعمل صالحاً " فاولئك لهم جزاء الضعف بما عملوا و

هم فى الغرفات آمنون) (٧) .

١ - من تاليفات شيخنا العظيم الصدوق ره

٢ - هود ١٠٥-١٠٦ ٣- مريم ٨٥-٨٦ ٤ - النور ١٩

٥ - لقمان ٢١ ٦ - الاحزاب ٥٧

٧ - سباء ٣٧

(ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات كانت لهم جنّات الفردوس نزلاً " (١) .

(خالدين فيها لا يبدلون فيها حولاً واصبر فان الله لا يضيع اجر المحسنين (٢) .

(لكن الرسول والذين آمنوا معه جاهدوا باموالهم وانفسهم واولئک لهم الخيرات واولئک هم المفلحون . اعد الله لهم جنّات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ذلك الفوز العظيم (٣) . .

ومن الندره ان نستقصى سورتي سور القرآن ولم نجد فيها ما يركز على مبدء ثواب المحسنين وعقاب المسيئين .

وحيث لا تتسع هذه المقدمة ان نسردها آيات اخرى يتعرض هذه الحقيقة . . . فما اجد رب القراء من ان يمتزجوا بالقرآن ، وان يتدبروا آياته وان لا يغفلوا عن العمل بها . هذا نال الله الى طاعته ، وعصمنا عن معصيته والحقيقة انه لا يمكن التوصل الى حقائق المعاد ، ولا استثمار الا اعتقاده الا الترابط بالقرآن المجيد ، والتطلع الى الاحاديث التي تجسد مسيرة الانسان من اول مراحل الموت الى ساحة المحشر ، من

١ - الكهف ١٥٧ - ١٥٨ ٢ - هود ١١٥

٣ - التوبة ٨٧ - ٨٨

المحشر الى الوقوف على ابواب الجنة او الجحيم .

فكان ذاب الانبياء والائمة والاولياء في صدمع لجتهم للمنحرفين
ان يقيموا ودهم في شخوصهم الى المبدء والمعاد ، وان يعطوا على ابعادهم
بذلك عن التهاون في العبودية ، ومن التلوث بالذنوب .

اذمن الممكن ان يستمع احد من الناس الى آية العمل في قوله تعالى :
(فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره) ويدعن
اليها ، ويستيقن بها ، ثم يبنتلى بالضعف با لعبودية والعنوفي المعصية
والظلم والتجاوز والخيانه . .

فان الخوف من العذاب ، والامل بالثواب في سبيل نيل الرحمة
الالهية ، والفرار من غضب الله جناحان يطير بهما العبد الى الله ،
ويستعين بهما في الصعود الى مدارج الرقي والكمال .

واذا جدلنا ما على ان ابسط هذه الحقيقة في هذه المقدمة اليسيرة
فانني ادعو القراء الى ممارسة سطور هذا الكتاب لمعرفة حركة الانسان
منذ رحيله من الدنيا الى آخر منازل الآخرة وما يعطى من اجرا ومكافاة

"ما هو الكتاب"

ولا اكتم الحق اذا قول : سوف يواجه القاري الكريم كتابا " من
افضل ما كتب في مسألة المعاد من كل ابعاده وجوانبه .

والكتاب المذكور فضلاً عن أنه مليئي بالحقائق الفلسفية فإنه يبحث المعاد على أساس الكتاب والسنة والعقل، ومن زاوية الحكمة الإلهية تلك التي انعكست في كتاب الله المجيد ونهج الإمام علي عليه السلام ومن هذا المنطق أيضاً يرد المؤلف على متجهات الطاعنين والمشككين بالبراهين القرآنية الساطعة مما يثبت تخرصهم، ووهن أدلتهم وأقوالهم. والكتاب بمكانة من العلم لا يدع أن يستفيد منها عامة القراء بیداته إذا ما طرحت المسألة على أساس نهج القرآن ومفاهيم فهو كثير الفائدة للذين يمارسون الكتب الإسلامية، ويتعاهدون منطقتها.

وبصورة عامة فإن الكتاب المذكور - في حدود ما اطلعت عليه انما كتب للعلماء، والخصيصين في العلوم القرآنية والا سلامية، وهم وحدهم يستطيعون ان يستلهموا بحجته القيمة ويستكنهوا دقائقه وحقائقه على ان اسلوبه البياني يكاد يجذب كل قارى و ياخذ بلبه وقلبه.

من هو المؤلف؟

ومؤلف هذا الكتاب الخالد هو آية الله الشيخ محمد الجيلاني، احد الشخصيات الاسلامية التي يتمتع بالشهرة العلمية الفذة هو من المع الاساتذة في الحاضرة الاسلامية الميمونة (قم) ومن المجتهدين القلائل فيها، تلك الحاضرة العلمية التي كانت ولا تزال بعين الله والائمة الاطهار

عليهم السلام وقد وردت في مكانتها اخبارهم اذ صرحوا بما مضمونه : ان العلم والاسلام ينتشران منها الى انحاء العالم ، وقد اعطيت اليوم هذه الحوزة ذلك المحتوى الواقعي الذي المع اليه الائمة الاطهار عليهم السلام اذا انتشرت منها ببركات المرجع الفذ للشيعة الامام القائد روح الله الخميني حيث كان منبع هذه الكرامة ومنشاء الحياة الاسلامية التي .

نفخت في جسم العالم الاسلامي كله ، وهو قائد الثورة الاسلامية الكبرى وحي فداء ، اذ ذوصل دوى دعوته الى جميع انحاء العالم وسوف يحقق بثورته هذه محتوى فداء من هذه الآية الكريمة : (ان الارض يرثها . عبادي الصالحون) .

وقد قضى آية الله الجيلاني شرطاً من حياته الكريمة وهو ينتهل المعارف الالهية والعلوم الاسلامية متلمّذاً " على يد امام الامة ومحطم الاصنام ، بعد ان استفاد من العلماء الربانيين - وخاصة الامام القائد - اتجه الى تدريس العلوم الدينية وبخاصة الحكمة والفلسفة الاسلامية ومع اشتغاله المتواصل بالعلم اخذ اعطاء كان يبيت تعاليم الاسلام في انحاء البلاد من علي منبر التبليغ والارشاد وكان قبل نجاح هذه الثورة الاسلامية الى جانب الاساتذة المرموقين ساعداً " قوياً لنجاحها وانتصارها ، وذلك في البيانات النارية التي كان هو وخواصه العلماء يعلنونها ضد النظام الحاكم (نظام پهلوى) ففضح خياناته و

جناياته .

وان كان (آية الله الجيلاني واجداً " لجميع شرايط الاجتهاد و القضاء بعد نجاح هذه الثورة المباركة : انتخبه الامام الكبير قائد الثورة الاسلاميّة رئيساً " للقضاة ، لاستتباب العدالة وعقوبة المجرمين السّذين طالما دأبوا على تحكيم الاستعمار ، وقد ساهم مساهمة فعالة عن هذه الطّريق في ضمان بقاء الانقلاب الاسلامي العام . وله تآليفات قيّمة أخرى نشر بعضها في سلسلة مقالات في المجلّات الاسلاميّة . وكان احدها ، الامامة والولاية في (القرآن) الكريم وقد طبع بمشاطرة عدّة من العلماء الآخرين .

وبعد ان اقيمت المحاكم الاسلاميّة في سائر انحاء ايران ألحت الحاجة الى تبسيط مسائل القضاء الاسلامي مشتمرا عن ساعد الجدّ مع مسؤوليّاته العظيم — فوضع كتابا فريدا " في احكام (القضاء والقضاة في الاسلام) . وقد شملت الطافه الابويّة هذا التلميذ فاعزاله تنظيم ذلك الكتاب وطبعه فكتبت بدوري مقدّمة في القضاء الاسلامي جهدا المستطاع وتعرّضت فيه الى مصادر البحوث التي وردت فيه ، وتوجيه رجال الكتاب واعلامه بما ارتضاه استادي الكريم .

ثم اولاني — مشكورا — مسؤوليّة اخرى كهذه ان عهد الى طبع كتاب (المعاد في الكتاب والسّنة) ومع أنّي لا اجد في نفسي هذه

الاهليّة وقد استجزته ان اقدم لهذا الكتاب تعريفاً للقراء الكرام
وقد سمح لي بذلك فخراً وكرامة.

على أنّ مستوي هذه المقدمة لا يمكن ان يسانخ محتوى هذا
الكتاب ومستواه العلمي الفذّ بوجه من الوجوه. و ما يصنع التلميذ
على بضاعته المزجاة حيال استاذة الذي يتفجّر من جوانبه العلم
الا ان يقدّم جهده اليسير، وفاءً لحقه، وتقديرًا لشانه.

والماء مول من القراء الكرام ان يستفيد وامن هذا الكتاب افضل
الابحاث العلميّة واجمل المسائل التربويّة:

وانّي اجد لزاماً على ان ادعوا لله تبارك وتعالى ان يمنح المؤلّف
الكريم مزيداً "من العمر والتوفيق لخدمة الاسلام، والجهاد في سبيله
واطلب منه تعالى ما يطلبه عامّة الشعب الايراني الذي انجب الشهداء
والمجاهدين - من اعماق قلوبهم هذه الامنية الكريمة:

الهي الهي: حتّى قيام المهدي احفظ لنا الخميني

طهران ٦١/٢/٢

حسين انصاريان

المقصد الأول :

في الموت الى اشراط الساعة وفيه

فضول

الفصل الأول : في رجوع الامور

كلها الى الله تعالى

بسم الله الرحمن الرحيم "

الحمد لله الذي اليه مصائر الامور ، ذلك بأن الله هو الحق
و انه يحيي الموتى ، و ان الساعة آتية لا ريب فيها ، وان الله
يبعث من في القبور .

والصلاة والسلام على رسول الله المنذريوم الآزفة ، اذ القلوب
لدى الحناجز فليس الظالم هناك بمنصور ، و على اهل بيته المطهرين
عن الرجس الى يوم النشور ، واللعن على اعدائهم حلفاء الباطل
والزور

و بعد فيقول العبد محمد بن محمد جعفر الشهير بمحمدي
الجيلاني . هذه مذكرات حول المعاد تستند الى كتاب الله تعالى
والروايات المحكية عن بيت النبوة و قدير مق فيها عند الحاجة
الى البيان و البرهان ، و هي مترتبة على ثلاثة مقاصد .
المقصد الاول : في الموت الى اشرط الساعة .
المقصد الثاني : في اشرط الساعة و مقدماتها .
المقصد الثالث : في المعاد و ما يتبعه .

أما المقصد الأول فيتم في فصول :

" الفصل الاول في رجوع الامور عموماً " والانسان

خصوصاً " الى الله تعالى "

اعلم أنه قد تكرر في القرآن المجيد ، ذكر رجوع الامور و صيرورة

الاشياء الى الله عزوجل عموماً " ، و رجوع الانسان اليه تعالى

خصوصاً " ، كقوله سبحانه .

الا الى الله تصير الامور^١ ، وقوله تعالى : انّ الى ربك الرجعى^٢ .

وقوله : وله اسلم من فى السماوات والارض طوعا " وكرها " و اليه

يرجعون^٣ وقوله : و اتقوا يوما " ترجعون فيه الى الله^٤ .

ثم انه عزاسمه يبين في غير واحدة من الآيات ، انّ هذا

الرجوع اليه تعالى هى الغاية الصحيحة المترتبة على الخلقة ، وانه

لولا ذاك الرجوع لكان الخلق عبثاً " و باطلا " ، وحيث كان التالي

ممتنعاً " على الله تعالى كان المقدّم - عدم الرجوع المذكور - ايضاً

ممتنعاً

٢ - العلق ٨

١ - الشورى ٢٣

٤ - البقرة ٢٨١

٣ - آل عمران ٨٤

فمن تلك الايات قوله تعالى . افحسبتم انما خلقناكم عبثاً " وانكم اليانا ترجعون ^١ ، حيث انّ بالتحليل ترجع هذه الكريمة الى التقابل بين عبثية الخلقة . وهي انتفاء غاية صحيحة " وبين الرجوع الى الله تعالى ، فيستنتج من هذا التقابل ، ان رجوع الامور والاشياء اليه سبحانه ، هي الغاية الصحيحة المترتبة على الخلقة ، وانه لولاه لكان الخلق عبثاً " و باطلاً " و ذلك محال عليه تعالى ،

و منها ما وقع فيه التصريح بنفي البطلان والعبثية عن الخلقة في مواضع عديدة : مثل قوله تعالى : و ما خلقنا السماوات والارض وما بينهما باطلاً " ذلك ظن الذين كفروا ^٢ ، وقوله : ربنا ما خلقت هذا باطلاً ^٣ " و

ومنها ما تكرّره مشفوعة الخلق بالحق المستلزمة لانتفاء البطلان ، مثل قوله سبحانه : ما خلقنا السماوات والارض وما بينهما الا بالحق و اجل مسمى ^٤

وقوله : و ما خلقنا السماوات والارض وما بينهما الا بالحق و

٢ - ص ٢٧

١ - المؤمنون ١١٥

٤ - الاحقاف ٣

٣ - آل عمران ١٩١

آن الساعة لآتية. ١، وقوله: وما خلقنا السماوات والارض وما بينهما
لاعبين ما خلقناهما الا بالحق ٢

فتلك الآيات كما ترى، تبين محدودية السماوات والارض وما
بينهما باجل معين وأن خلقتهما تلازم الحق. وأنه لولذلك الحق
المشقوق بالخلقة لكانت الخلقة عبثاً "و لعباً"، فتبين من ذلك أن
المراد من هذا الحق هي الغاية الصحيحة لها، وقد قرن هذا الحق
بالجزاء في قوله تعالى خلق الله السماوات والارض بالحق ولتجزى
كل نفس بما كسبت وهم لا يظلمون، ومن هذا القبيل قوله سبحانه ٣.
وما خلقنا، السماء والارض وما بينهما
لاعبين لو اردنا ان نتخذ لهما "لاتخذنا من لدنا ان كنا فاعلين. ٤
حيث نفى اللعب والله عن الخلقة روماً لاثبات الحق والغاية
الصحيحة للخلقة بحكم التقابل، فإن اللعب هو لفعل الذي له غاية
خيالية مثل ملاعب الصبيان، ونفس هذا الفعل بما أنه شاغل
للانسان عما يهمه يسمى لهواً، والباطل هو الفعل المنقطع عن الغاية
المطلوبة ولا ريب في أن الغاية الخيالية مما يدفع به عن الفاعل

٢ - الدخان ٣٨

١ - الحجر ٨٥

٤ - الانبياء ١٦ - ١٧

٣ - الجاثية ٢٢

نقص ما ويستكمل بها نحواً" من الاستكمال من نقص ملال و كلال و شبه ذلك ، وهذا يستحيل على الله تعالى فان الاشياء تستفيض منه عز وجل جميع كمالاتها وبه سبحانه يجب كل شيء وجوداً و كمالاً ، و لا يعقل استكماله بشيء من خلقه ، فانه لا يعقل تأثير شيء فيه ، و لو فرض تلهيه والعياذ بالله ، بل هو لم يجزان يكون ذلك الملهي خارجاً عن ذاته ، لاستلزامه كونه تعالى ممكناً متأثراً عن غيره وعنه تفصح قوله تعالى . لو اردنا ان نتخذ لهما " لاتخذناه من لدنا ان كنا فاعلين . وهذا برهان وثيق من طريق التلازم ، على وجوب المعاد ، وانه لو لم يكن معاد و غاية صحيحة للخلقة ، للزم اللهو واللعب في فعله تعالى كلعب الصبيان ، حيث يبنون في زوايا السلك والزقاق بالطين والاحجار والاشخاب صوراً "فرضية للابنية ، و بعد برهة يطفقون يخبونها ، ثم يجددون بها صوراً "اخرى ، ولا يزالون يعملون كذلك ، الى ان يجن عليهم الليل فيرجعون الى اوكارهم منتظرين لطوع النهار ، فيستانفون ذلك من الغد وهكذا وهكذا ، كل ذلك لالتذاذ بها والاستكمال بغاياتها الخيالية .

ولولا المعاد — وهي الغاية الصحيحة — للزم مثل ذلك في فعله و خلقه تعالى ، فانه عز وجل كل يوم ،

في شان ولا يزال يوجد و يأتي بخلق جديد ، ثم يعدم ، فيحيي

و يميت و ينبت ثم يجعله حطاماً ، و يعمر ثم يخرب و هكذا ، فلولاً غاية صحيحة حقّةً لكان - العياذ بالله - لاهيا " و لاعبا " و ذلك ظنّ الذين كفروا فويل للذين كفروا من النار .

فقد استبان ممّا تقدّم أنّ الله تعالى هو الغاية ، كما أنّه تعالى هو المبدء و الفاعل ايضاً " فأنّا لله و أنا اليه راجعون .

و قد برهن في محلّه على اتّحاد الفاعل و الغاية ، و أنّ التّغاير بينهما ببعض الوجوه ، فإنّ الجائع مثلاً " اذا اكل لشبعب ، فأنما اكل لانه تصوّر الشبعب فوجده كمالاً " لنفسه ، فتوسّل بالاكل لتحقيق الشبعب من حدّ الذّهن الى حدّ العين ، فالشبعبان تصوّرا " و ذهناً " صار مبدءاً و فاعلاً للشبعبان عيناً " بتوسّط الاكل ، و ان شئت قلت . أنّ الغاية هي مرتبة كمال الفاعل ، فوجود الفاعل مرتبتان . احديهما مرتبة ناقصة ، والاخرى كاملة ، فالمرتبة الاولى طالبة للمرتبة الاخرى و مستكملةً فيها وهذا في الموجودات الامكانية واضح ، واما الواجب تعالى فحيث أنّه يمتنع استكمالُه بشي فهو الفاعل من حيث هو الغاية ، فلا غاية و لا داعي له تعالى في اليجاد غير ذاته المقدّسة ، و لاّ لزم كونه عزّوجلّ ، مستكملاً " بغيره ، فيكون ممكناً " محتاجاً " الى الغير و هذا خلف ، فهو الأوّل والاخر .

وما قديقال : بأنّ افعال الله تعالى غير معلّلة بالغايات و

الاغراض ، فان عنوانه في الغاية عنه تعالى بما هي غير ذاته المقدسة فهو كذلك ، ولا ينافي ذلك ما وجد في كلامهم كثيرا " من انه تعالى غاية الغايات ، فانه عز اسمه كما هو غاية بالمعنى المذكور ، فهو غاية للموجودات بمعنى ان جميع الاشياء طالبة له وان الغايات الوسطى لا تكون مقصودة بالاستقلال ، فالى الله تصير الامور واليه الرجعى والمنتهى .



الفصل الثاني :

في ان الموت حق

في ان الموت حق

ثم انه تعالى بين ان اول يوم هذا الرجوع ، هو يوم الموت ،
وانه يوم السوق اليه سبحانه بقوله . كلا اذا بلغت التراقي الى قوله ،
الى ربك يومئذ المساق .^١

وقد تكرر في القرآن المجيد ان الموت ليس باطلا " بل هو حق
كما في قوله تعالى . وجاءت سكرة الموت بالحق ذلك ما كنت منه تحيد .^٢
الباء في قوله . بالحق ، للتعدية نظير الباء ^٤ في قوله . ان جائكم
فاسق بنبا " ^٣ وقوله . وجئتك من سبا " بنباء " يقين " ^٤ ، فيصير المعنى .
جاءت غمرة الموت وشده التي تغشى الانسان بالحق الذي هو الموت
فهو حق كائن ، وليس باطلا " يظنه طيه الذين كفروا فويل لهم من
النار .

و عبّر عنه باليقين في قوله تعالى . واعبد ربك حتى يأتيك اليقين ،^١ فإن المراد باليقين بملاحظة ما احتف به الكلام من قبل و هو قوله عز وجل ، فوربك لنسئّلنهم اجمعين عما كانوا يعملون^٢ ، هو عالم الآخرة الذي يتبدّل خبره عيناً^٣ ، و مثله قوله تعالى حكاية عن الملوكون في سقر حتى اتانا اليقين^٤ ، و في التعبير بلفظه الاتيان ، ايماء الى ذلك ، فإن اليقين الذي ياتي الانسان و يطلبه هو غاية وجوده و نهاية سيره و هي النشأة الاخرى .

والموت بهذا المعنى كان بيانه على عهد الانبياء والرسل صلوات عليهم ، حتى عدّ من العقائد الحقّة ، لا الموت الذي بمعنى تعطل الحواس ، وبطلان المشاعر ، فإن المعنى الاخير مما يفهمه بعض الحيوانات العجم ايضاً " ، وهذا المعنى حيث كان بمعنى الانعدام المحض و بطلان الصّرف ، كان من اكبر ما يفرّغ منه الانسان ، و يحيد قديماً " و حديثاً " ، و يتخوّف منه أشدّ الخوف ، فإنّه حيث يرى ، طرّ الفساد على الجسد ، و انحلال تركيبه بعد تعطل الحواس والمشاعر ، زعم أنّ الموت هو بطلان وانعدام !!

وقد حكى الله سبحانه وتعالى: عن مشركي الحجاز، انهم كانوا يتعجبون من الانبياء ببقاء الانسان، وآن الموت ليس الا الانتقال من نشأة الى نشأة اخرى بقوله. و قالوا: اذا ضللنا في الارض ائنا لفي خلق جديد بل هم بلقاء ربهم كافرون قل يتوفىكم ملك الموت الذى وكل بكم ثم الى ربكم ترجعون.^١

وهذا كما ترى في مقام نقل بعض شبهاتهم في امر المعاد وهو: انا بالموت ينحل تركيب ابداننا، وتتفرق اجزائها، فتذروها الرياح شرقا "وغربا"، شمالا "وجنوبا" الى اماكن بعيدة، فنضل في الارض وتعدم بالتلاشى، فكيف يمكن اجتماع تلك التفرقات وانضمامها حتى نكون في خلق جديد!!؟

فابطل سبحانه هذه المزعة بقوله. " قل يتوفاكم " يعنى : ليس الموت هو الانعدام و البطلان بل هو التوفى، وهو اخذ الحق بتمامه و كماله، وآن هناك ملكا " موكلًا " بكم هو يتوفاكم و ياخذكم حق الاخذ، ولا يدعكم ان تضلوا، و اما الذى ينحل و يضل في الارض فهو ابدانكم التي هي القشور لكم وليست هي انفسكم المدلول عليها بلفظة "كم"

ثم أنه تعالى يقرر في موضع آخر ، بأن جمع المتفرقات من اماكن
 حقيقة وضمها و تركيبها بصور بديعة لم يزل ولا يزال من صنع الله
 الذي كل يوم هو في شان " فيقول " افرأيتم ماتمنون اءنتم تخلقونه
 ام نحن الخالقون الى قوله . متاعا " للمقوين ^١

فانها وقعت جوابا " عن شبهات الذين كانوا يقولون اذا
 متنا وكنا ترابا " وعظاما " ائنا لمبعوثون او آباءنا الاولون . ^٢

فبين تعالى في مقام رد هذه المزعة ، بأن المني الذي تمنون
 وتصبون الى الارحام انما يتكون من انواع الاغذية التي في اماكن
 متباعدة في ارجاء العالم ، و قد جمعها الله لكم بما اظطركم اليه
 من الاجتماع والمدن و لوازمه من المعاشرة والمبادلة وغيرهما ، فتنا
 ولتم من تلك الاغذية ، فتحصل منها المني الذي تمنون بما سلب
 الله عليكم من الشهوة الجنسية ، فيجعله في قراركمين ، فيصوركم
 في الارحام ما يشاء .

فهذا الجمع والتصوير بمراى و منظر منكم ، وانتم تلمسونه
 في كل يوم ، فلاوجه للاستبعاد والاستيحاش من الجمع والتصوير
 بعد الانحلال والتفرق " و لقد علمتم النشأة الاولى فلولا تذكرون . ^٣

يعنى : لقد علمم ابتداء خلقكم من اجزاء الاغذية المتفترقة، في اطراف المعورة المتقاصية، فهلاً " تذكرون و تعتبرون و تستدلون بالقدرة عليها على القدرة بالثانية، و هو الذى يبدء الخلق ثم يعيده و هو هون عليه .^١

والحاصل : ان الموت ليس بطلانا " و فناء كى يحيد منه الانسان و يضطرب بذكره ، و يستوحش بنزوله ، فيقول قولاً " لا يتفوه به الا السوفسطى او الزنديق و هاك قول الشاعر الفارسى .

تركيب پياله اى كه در هم پيوست

بشكستن آن روا نميداردمست

چندين قد سرونزين و سرو دست

از بهر چه ساختوز براى چه شكست

يعنى :

هل الجام مهما تم صنعا " و دقة

يرى كسره من كان منتشيا " سكرا "

فقيم يرى الخلاق ساقا " لطيفة

وراسا " و كفاثم يكسرها كسرا "

وله أيضاً

از روی حقیقتی نه از روی مجاز

بالعبتگانیم و فلک لعبت باز

بازیچه همی کنیم بر نطع و جود

افتیم بصندوق عدم یک یک باز

یعنی :

غدونا لذي الافلاك العاب لاعـب

اقول مقالات لست فيه بـكاذب

على نطع هذا الكون قد لعبت بـنا

وعدنا لصندوق الفناء بالتعاقب

بل الموت هو ارتقاء النفس ورجوعها الى بارئها و حقيقته

التّوفى فى لسان القرآن الكريم والمتّوفى - باسم المفعول - وهى

النّفس هو حقيقة الانسان وهى غير بنيته البدنيّة التي يعرضها

الفساد والانحلال بعد الموت ، و لعلّ اصرح الآيات فى الباب هو قوله

تعالى . اللّهُ يَتَوَفَّى الْانْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا

فِيَمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْآخَرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى

أَنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ^١

فإن التعبير بالاخذ والامساك صريح في أنّ حقيقة الانسان هي نفسه دون بنيته البدنية ، وأن النفس غير البدن ، والآيات التي تعبر عن النوم والموت بالتوفى كثيرة .

فما ورد في الادعية في مقام الاقرار بالعقائد الحقّة حتّى في تلقين الموتى ، من أنّ الموت حق ، يراد منه هذا المعنى ، أي التوفى وانتقال الروح الى عالمها كما لا يخفى .

وهذا المعنى هو المراد من خلق الموت في قوله تعالى . الذي خلق الموت والحياة ليبلوكم ايكم احسن عملاً^١ .

فإن حياة البدن إنّما تكون بانبساط أشعة النفس عليه ، فبقبضها و توفّيها عن البدن يرجع البدن الى ما يرجع ، وهذا المعنى ايضا " من مصرّحات الروايات المروية عن آل البيت عليهم السلام في - ابواب مختلفة من القبر والمسائلة ، و لاسيما ما ورد من الآثار ، في احوال الروح والنفس وحقيقة الرّوءيا ، فليراجع الطالب الى الباب ٤٣ من السماء والعالم من بحار الانوار ، و سيمرّك لمحتمنه في مستقبل الابحاث انشاء الله تعالى .

الفصل الثالث:

في لمية اختلاف اسناد التوفي

في لميّة اختلاف اسناد التّوفي

وحيث تبين ممّا تقدّم أنّ حقيقة الموت ، هو توفّي النفس و قبضها ، وانتقالها الى ماينا سبها من العوالم فينبغي ان تعلم وجه اختلاف نسبة التّوفي في القرآن الكريم ، حيث يسنده تارة الى الله عزّوجل كما في قوله . الله يتوفّي الانفس حين موتها^١ ، وقوله حكاية عن عيسى عليه السلام " فلما توفيتني^٢ " الى غيرها من الآيات .

ومرّة اخرى ينسبها الى ملك الموت عليه السلام و هو قوله . قل يتوفاكم ملك الموت الذّي وكلّ بكم^٣ .

وثالثة . الى الرّسل الذّين هم ملائكة الله لقوله تعالى : الله يصطفى من الملائكة رسلا^٤ " ، كما في قوله . توفّته رسلنا وهم لا يفرطون^٥

١ - الزّمر ٤٢ ٢ - المائدة ١١٧ ٣ - السّجدة ١١
٤ - الحجّ ٧٥ ٥ - الانعام ٦١

و قوله . فكيف اذا توفّتهم الملائكة يضربون وجوههم وادبارهم^١
و غيرها من الآيات .

و نظير هذا الاختلاف ، اختلاف اسناد الاضلال في القرآن
الكريم ، فانه يسنده تارة الى الله سبحانه كقوله تعالى . اتريدون ان
تهتدوا من اضل الله^٢ ، ويقرب منه قوله عز وجل . فلما زاغوا ازاغ الله
قلوبهم^٣ ، و غيرها من الآيات .

واخرى يسنده الى الشيطان كقوله . ولقد اضل منكم جبلاً كثيراً^٤ ،
و الثالثة ينسبها الى الطّافة من ابناء البشر مثل قوله : و اضلّ فرعون
قومه و ما هدى^٥ ، و قوله : و اضلهم السامري^٦ .

ورابعة الى الاصنام كما في قوله تعالى . حكاية عن دعاء الخليل
عليه السلام . و اجنبنى و بني ان نعبد الاصنام ، ربّ انّهن اضللن
كثيراً من الناس^٧ ، و غيرها من الآيات المناسبة للفعل تارة الى

٢ - النساء ٨٨

١ - محمد ٢٧

٤ - يس ٦٢

٣ - الصف ٥

٦ - طه ٨٥

٥ - طه ٧٩

٧ - ابراهيم ٣٥ - ٣٦

الله عزاسمه واخرى الى غيره .

اقول : هذه المسئلة تستقى من مسئلة اخرى ، لها بالنسبة اليها والى مسائل اخرى امومة ، وتلك الام هي كيفية ربط الموجودات الامكانية بالواجب بالذات عزوجل ، و من اهم تلك المسائل المرتبطة من ثدى هذه الام ، مسئلة الجبر والتفويض التي هي من اقدم المشاكل الشاغلة

لافكار الفلاسفة ورجال الدين ، من نواح مختلفة ، ناحية الاخلاق ، و ناحية القانون ، و ناحية التاريخ ، وهي . هل نحن مجبورون على ما نعمل فلانستطيع ان نعمل غيره . ا ونحن مختارون في العمل وان الواجب تعالى خلقنا وفوض الينا اعمالنا فلنا الاستقلال في مقام العمل و بهذا يستصح مسؤولية الانسان العاقل في -
قبال عمله .

توضيح ذلك : انه قد فرغ في موطنه ان احتياج الممكن "المعبر عنه بالليسية الذاتية واستوائية الجانبين اوسلب ضرورة الطرفين" الى المرجح الايجابي ، من الاوليات ، لوضوح بطلان الترجح بلا مرجح ، و امتناع الصدفة والاتفاق ، فكل ممكن مالم يترجح وجوده بغيره لم يوجد ، و ذلك السبب المرجح مالم يبلغ ترحيحه الى حد الوجوب و امتناع عدم المقابل لم يكن مرجحاً ، بل هو باق بعد

في حدّ الامكان ، فيستوي اليه الطرفان ، فيستنتج من ذلك أنّ الممكن في خروجه من ظلمة اللّيس الى ساحة نور الاليس ، محتاج الى السبب الايجابي ، وهذا واضح لا يقبل النكير .

وانّما الكلام والسؤال في أنّ هذا الاحتياج والافتقار هل ينقطع بعد الایجاد ام هو باق بعد ؟ و بعبارة اخرى : احتياج الممكن الى العلة الموجدة هل هو مقصور في الحدوث ؟ ام يعمّ الحدوث و البقاء ؟

زعمت طائفة من المتكلمين ان افتقار الممكن الى المرجح الموجد مقصور في الحدوث ، ومنهم من قال بأنّ الحدوث ، مناط الحاجة ، فاذا حدث فقد استغنى ، حتّى صرح بعضهم بأنّ الباري لوجاز عدمه العياذ بالله لما ضرّ عدمه وجود العالم بعد الحدوث !! ويتّرب عليه أنّ الافعال الصّادرة عن الفواعل مجردة كانت ام ماديّة ، والآثار و الخواص المترتبة على الاشياء ، وبالحملة كلّ ما يتفرع على أيّ شيء كان ، فهي صادرة عنها على سبيل الاستقلال ، وليس للمواجب تعالى تاثير فيها !!

و هذا القول كما ترى ماخوذ من معتقدات اليهود المشار اليها في قوله تعالى : قالت اليهود يد الله مغلولة ^١ ، و عليه فافعال

العباد مخلوقة لهم و باختيار هم المحض ، و في مقدرتهم ان يفعلوا
ها وان يتركوها من غير دخل لارادة الله تعالى و قدرته .

فالله سبحانه وتعالى اوجدهم وبعدا لايجاد فوّض اليهم اعمالهم ،
هذا هو القول بالتفويض والقدر ، واول من قال بهذا القول من المسلمين .
معبدين عبد الله الجهني البصري ، فافسد عقايد المسلمين فكانت
نهاية امره ان اخذه عبد الملك بن مروان فقتله وصلبه بدمشق في
سنة ثمانين من الهجرة .

ثم تربي هذا القول المتهود في حجر المعتزلة ، واثار عند
المعتزلة وخصومهم مسائل كثيرة متفرعة عليها ، فمنها مسئلة التولد ،
و قد تشعب آرائهم فيها ، فمن اراد البسط فليراجع الى مظانها .
وقابلهم قوم فقالوا . بانه تعالى كما هو خالق للفواعل ، خالق
لآثارها ، و الخواص المترتبة عليها ، وانما جرت عادة الله تعالى
بخلق الآثار و الخواص عقيب وجود تلك الفواعل و المبادي ،
كاشراق الشمس عقيب طلوعها ، واحراق النار لتلوجودها ، فاخترع
من هؤلاء القوم بوالحسن الاشعري مسلکاً سماه " الكسب " بمعنى ان
الله تعالى اجري العادة بخلق الفعل عند قدرة العبد و ارادته ، لا بقدرة
العبد و ارادته فهذا الاقران " هو الكسب " و هو كما ترى شكل آخر في
التعبير عن الجبر مع كونه مختصا " بفعل الانسان ظاهرا " .

فالجبرية تعتقد بأن الأشياء كلها منزلة عن السببية والتأثير ،
وأن الانسان مجبور ، وليس له اختيار ولاقدرة على خلق افعاله ، و
هو كالريشة في مهب الريح ، او الغناء الملقى على الامواج ، وانما
يخلق الله الاعمال على يديه .

وأول من اشتهر في الاسلام بهذا القول رجل من اهل خراسان
يقال له جهم بن صنوان المقتول في سنة ١٢٨ من الهجرة ، ثم ترعرع
ذاك الرأي حتى بلغ اشدّه في حجرة الاشعرية وما يقال . ان
الاشعرية هم اهل السنة والحديث ، فلا يقولون بالجبر والتفويض ،
فشطط من الكلام ، لأن شيخهم ابا الحسن الاشعري - المتوفى سنة ٣٣٠
قد صرح في كتابه المسمى بمقالات الاسلاميين ، بأن العباد لا يقدر
على خلق شيء من اعمالهم ، وأن اعمالهم كلها من الحسنات و
السيئات مخلوقة لله ، تعالى عما يقول الظالمون علواً كبيراً "

وهذا القول كما ترى ، هو القول بالتشبيه حيث اخرج الواجب
عزّوجل عن علو الوجوب الى حضيض الامكان كما أن القول بالتفويض
تعطيل و اخراج للممكن عن حدّه الى الوجوب الذاتي ، فتلك
انغاليطهم الضالة المضلة بما نكبوا عن الصراط المستقيم .

لقد صدق ولي الله تعالى مولينا الرضا عليه الصلوة والسلام
حيث قال : في جواب من سئله عن الجبر والتفويض : فالقائل بالجبر

كافر ، والقائل بالتفويض مشرك .^١

أما كفر القائل بالجبر ، فلأنه تعالى بسيط الحقيقة غاية البساطة ، فلا يشوبه ما يغيره من عدم أو عدمي فهو تعالى واحد لكل حقيقة وجودية ، فله عز وجل كل صفة كمالية حيثيتها حيثية الوجود ، بمعنى كونها منتزعة عن موجود من حيث أنه موجود كالعلم والقدرة والحياة ، فإنها بصرفاتها ثابتة للواجب بالذات فله الأسماء الحسنى ، وكل من هذه الصفات الكمالية عين ذاته المقدسة ، وبالعكس ولولا ذلك لكان الذات المقدسة محدودة بالنسبة إليها وقد ثبت أنها غير محدودة ، وهذا خلف ولازم بساطة الذات وصرافة الصفات أن ما يصدر منه يكون من حاق ذاته و صرف حقيقته ، فلو صدر المتجددات والمتصرّات عنه تعالى بالمباشرة وبلاوسط ، يلزم منه التصرّم و التغير في ذاته وصفاته ، وبالتالي يلزم حدوث القديم بالذات ، أو قدم الحادث ، وثبات المتغير بالذات .

وربما يقال : أن ذلك في غير الفاعل المختار واما الفاعل — المختار فله ان يفعل ما يختار و يشاء ، فشطط من الكلام فان مشيئته و ارادته علمه تعالى ، و علمه عز وجل عين ذاته و حدوث الارادة والعلم هو بعينه حدوث الذات و منشاء تلك الاغاليط هو قياس ارادة تعالى

وعلمه وفعله الاختياري على ارادتنا و علمنا و فعلنا الاختياري التي
كلها حادثات فاين الانسان المتغيّر السّال الوجود والواجب
بالذات ؟

وما قد يذهب الى الاودهام من ان ذلك مستلزم للقصور في قدرته ،
ومغلوبيّته ، واحتياجه في الافاضة والخلق الى الواسطة ، فاعلوطه
اخرى ، فان اقتضاء الغاية الربّانية ، الترتيب الاقوم والنظام الاتم
في الموجودات الامكانية ، من حيث الربط والتعلق بالواجب القيوم
بلا وسط او مع وسط ، او اوساط ، ليس لقصور في قدرته تعالى بل
النقصان في القابل والمستفيض ، وكيف يتوّهم النقصان والاحتياج
فيه تبارك وتعالى ، مع ان الاوساط عين الربط والتعلق بالقيوم المطلق .
فالقيوم المتعالي لا ينسب الى العجز والنقصان ، بل المستفيض ،
ناقص لا يكاد يتلقى الفيض من الجواد المطلق الابوسط ، او وسائط ،
والى ذلك الاصل يشير قول سيّد الموحّدين امير المؤمنين عليه السلام
حين سئل هل يقدر ربك ان يدخل الدنيا في بيضة من غير ان تصغر
الدنيا او تكبر البيضة !!؟

قال عليه السلام . ان الله تبارك وتعالى لا ينسب الى العجز ،
والذي سالتني لا يكون^١ ، ويقرب منه الخبر ٩ و ١١ في ج ٤ من البحار
ص ١٤٣

وفي توحيد الصدوق ره باسناده عن محمد بن ابي عمير عن ابي عبدالله عليه السلام قال : ان ابليس قال لعيسى بن مريم ع .
ايقدر ربك على ان يدخل الارض في بيضة لا يصغر الارض ولا يكبرها -
لبيضة ؟

فقال عيسى عليه السلام . وملك ان الله لا يوصف بعجز ، ومن
اقدروا من يطف الارض ويعظم البيضة^١ ؟ يعنى انك في طي سؤالك
انه تعالى قادر على كذا من تصغير هذه وتكبير تلك ، قد ادعنت
بالقدرة على ذلك مع التصغير والتكبير وادى قدرة اقوى من ذلك ؟
فبين من ذلك كفر الجبرية ، حيث انزلوا الواجب تعالى عن
علم مقامه الى حضيض الامكان ، و سجن الزمان والمكان ، تعالى عما
يقول الظالمون علوا كبيرا " .

واما اشراك المفوضة ، فلان القول باستقلال الممكن في التأثير
والايجاد ، و هو القول بانقلاب الامكان الى الوجوب الذاتي ، و
خروجه عن اللىسية الذاتية الى الغناء الذاتي ، فجعلوا الله شركاء ، فهولاء
واليهود القائلة "يدالله مغلولة" سواسية ، وقولهم هذا افحش
من قول المجوس ، فان المجوس قالوا بالمبدئين ، مبدء الخير و سموه

يزداناً" ، ومبداء الشروسموه اهرمنا " ، ولكن مجوس الأمة المرحومة
 قالو بمباد غير متناهية ، فهولاء كهولاء ، ماقدروا لله حق قدره ولم
 يحفظوا مقام الربوبية والحقوق الامكانية ، فالجبرية عورت عينها اليمنى
 ثم سرى عور ها الى اليسرى ، والمفوضة بالعكس ، و ذوالعينين هوا
 لقائل بالامر بين الامرين ، حيث اعطى كل ذى حق حقه ، وهذا هو
 مذهب الأمة الوسط ، المصرح به فى القرآن العظيم ، والمستنتج من
 البرهان القويم .

فانه بعدما علم ان استقلال الممكن فى اليجاد ، و صدور
 المتغيرات عنه تعالى بلا وسط ممتنع ، استبان طريق الأمة الوسطى ،
 و هو كون الموجودات الامكانية مؤثرات لكن لا بالاستقلال ، والفاعل
 بالاستقلال فى دار الوجود ليس الا الله تعالى ، والموجودات الامكانية
 كما ان وجوداتها عين الرب والتدلي بالحي القيوم كذلك آثارها
 و افعالها عين الرب والتعلق به تعالى ، بآثارها و افعالها مع كونها
 آثارها و افعالها ، آثار الله تعالى و افعاله ، والى ذلك يشير قوله
 تعالى . و مارميت اذ رميت ولكن الله رمى ^١ ، فاثبت الرمى له من
 حيث نفاه ، لان رمية لم يكن منه بالاستقلال ، بل بحول الله وقوته ،

فذلك الرمي بعينه هو رمي الله .

ومثل قوله . وماتشؤون الآن يشاء الله ^١ ، فنفس مشيتهم هي مشية الله تعالى ، فليس هناك مشيتان موثرتان بالاشتراك ، بل مشية الممكن هو ظهور مشية الله عز وجل فمشية الممكن مع كونها مشيئة هي مشية الله تقدّسا ساءه ، ويفصح عن ذلك كله قوله عز اسمه :
افمن هو قائم على كلّ نفس بما كسبت ^٢ .

فانقدح مما ذكرنا أنّ المتوفي للأنفس بالاستقلال ليس إلا الله ، مع كون التوفي فعل ملك الموت واعوانه من الرسل والملائكة عليهم السلام ، كذلك الكلام في امر الضلال والخداع والمكر ونحوها ، و قد ورد في بعض الاخبار ما يفسر التوفي بنحو ما اوضحنا لك .

فمنها ما رواه في الاحتجاج والتوحيد في خبر من اتى امير المؤمنين عليه السلام مدعيا " للتناقض في القرآن قال عليه السلام . اما قوله . يتوفّيكم ملك الموت الذّي وكلّ بكم ، ثم ذكر سائر الآيات في التوفي الى ان قال . : فانّ الله تبارك وتعالى يدبر الامور كيف يشاء ويوكل من خلقه من يشاء بما يشاء ، امّا ملك الموت فانّ الله عز وجل يوكله بخاصته من يشاء من خلقه ، ويوكل رسله من الملائكة خاصة بمن يشاء من خلقه تبارك وتعالى ، والملائكة الذين ساءهم الله عز وجل

وكلّهم بخاصّة من يشاء ، أنّه تباركو وتعالى يدبّر الامور كيف يشاء و ليس كلّ العلم يستطيع صاحب العلم ان يفسّره لكلّ الناس لأنّ منهم القوّى والضعيف . لأنّ منه ما يطاق حمله و منه ما لا يطاق حمله الآمن يسهل الله له حمله واعانه عليه من خاصّة اوليائه وانما يكفيك ان تعلم ان الله المحيي والمميت وانّه يتوفّى الانفس على يدي من يشاء من خلقه من ملائكة وغيرهم^١ .

هذا الخبر الشريف مضافا " الى كونه يفسّر اختلاف اسناد التوفّي ويصحّحه بما ذكرنا ، يشير الى لطائف آخر : فمنها أنّ اختلاف المتوفّي " بالكسر " على حسب اختلاف مراتب المتوفّي " بالفتح " فانّ قوله عليه السّلام . اما ملك الموت فانّ الله عزّ وجلّ يوكله بخاصته من خلقه ظاهر " في أنّ ملك الموت عليه السّلام موكل في توفي نفوس الخواص و منه يستشّم أنّ توفي نفوس الاخص من اولياء الله تعالى لعلّه يكون بتوكيل من هو اقرب الى الله عزّ وجلّ من ملك الموت وان كان الكلّ من عند الله كما علمت آنفا " من ثبوت الوسائط في الاستفاضة من الجواد المطلق ، و ما ربّما يسبق الى الوهم من كون توفي نفوس الاخص من الله تعالى من غير وسط مدفوع بما بينالك من قبل ، و ما اسند اليه

من قوله تعالى . ب عيسى اني متوفيك "الاسناد له فانه سبحانه نسب الى نفسه توفي الانفس كلها في موضع آخر بقوله . الله يتوفى الا نفس حين موتها ١ .

و منها ان قوله عليه السلام انه يتوفى الانفس على يدي من يشاء من خلقه من ملائكته وغيرهم ظاهرا " يبلغ الصراحة في ان قبض الارواح و توفي النفوس ربما يقع بغير ايدى الملائكة عليهم السلام من سائر مخلوقاته ولعمرك هذا من لطائف الاخبار الناطقة بتمكن البعض في اسمه القابض و فناءه فيه .

ان قلت . ان البيان المذكور قد انحل به عقدة اختلاف نسبة التوفى ، واما اسناد الاضلال والخداع والمكر والختم والطبع والكيد والاستدراج و نحوها اليه تعالى من غير تاويل ، فربما لا تطيب نفس المؤمن من بل يمتلي غضبا " اذا سمع احدا " يقول . ان الله ما كروكائد و مضل ، و ربما يريد ان يبطش بالذي يقول مثل هذا القول ، حيث يحمل قوله على سوء الادب لولم يذكر تاويلا " .

والحاصل ان المذكور من البيان غير كاف في تصحيح اسناد امثال تلك العناوين من غير تاويل الى الله تبارك و تعالى عن كل نقص و

شين ، وحيث قد اسندت اليه تعالى في القرآن المجيد فلا بد من تاويل في ذلك الاسناد ، فما ذلك التاويل اللازم في تنزيه ساحته الرّبّية عن كلّ نقص و عيب ؟

قلت . ان الامعان في البيان المذكور كاف في حلّ تلك العقدة ايضا ، فاسناد الاضلال و اخواته الى الله تعالى على سبيل الحقيقة دون المجاز مع تجريدها عمّا لا يليق بعلوّ جلاله ولا يتوّهم من التجريد لزوم المجازية فان الالفاظ على ما حقّق في محلّه موضوعة للمهمّيات باعتبار الاغراض والغايات فيكون الغرض والغاية في صدق اللفظ على المسمّى حيثيّة تقييدية ، بمعنى أنّ المدار في صدق الاسم الموضوع على المسمى هو اشتمال المصداق على الغرض والغاية ، وأمّا الخصوصيات الخارجة عن الغرض فلا دخل لها في جوهر المعنى . فالضلال مثلا " هو العدول عن المنهج المستقيم ، والاضلال هو ما له انسان مثلا " و العدول به عن ذاك المنهج و اضلال اللّاهيا عبارة عن أنّه تعالى حيث خلقه ضعيفا " شديدا لانفعال ، يتأثر من كلّ مؤثر ويلزم في عنقه طائره ، فاذا عمل عملا " او تكلم بقول انعكس منه في قلبه ، فاذا تكررت منه السيئات بسوء اختياره واحاطت به خطيئته فقد ضلّ عن الطريق المستقيم ، و اضله الله تعالى على علم و حال بينه و بين قلبه فيكون قلبه مختوما " مطبوعا " و حقّت عليه الغشاوة و

الرّين والكنان ونحوها ، كلّ بحسب ماله من الغرض الدّاعي الى وضعه ،
 فيستنتج من ذلك . أنّ الله خالق كلّ شيء فالكّل مخلوق له تعالى ،
 ومن حيث أنّه مخلوق حسن لاشين فيه و هو قوله عزّاسمه الذّي احسن
 كلّ شيء خلقه ^١ ، فهذه آلاية بمنزلة الكبرى لقوله تعالى الله خالق
 كلّ شيء ^٢ ، ونتيجته هاتين المقدّمتين . أنّ كلّ مخلوق من حيث أنّه
 مخلوق له تعالى حسن لانقص فيه ولاخرازة فتلك العناوين المنسوبة
 لله تعالى بما أنّها مخلوقة له تعالى حسنة جميلة لا يتطرق اليها نقص
 ولاشئار و هو القضاء العدل والحكم الحقّ والقدر الجميل ، و تدبّر
 في قول سيّد العارفين عليه السّلام في دعاء كميل . ففرّني بما اهوى
 واسعده على ذلك القضاء الى قوله فلك الحمد ^٣ على في جميع
 ذلك ولا حاجة لي فيما جرى على فيه قضائك والزمني حكمك وبلاك .
 فما لطف قوله عليه السلام : " فلك الحمد ^٣ يعني انه سبحانه
 في قضاء ، ذلك القضاء هو المحمود المطلق و ان كان المقصّي — و هو
 التّجاوز على بعض حدود الله ، و مخالفة بعض اوامره — غير محمود ،
 والى مثله يهدف قول المتّيم بحبّ الله ابي عبدالله الشهيد (ع)

٢ — الزمر ٦٢ والرعد ١٦

١ — السّجدة ٧

٣ — فلك الحجة في بعض النسخ

في مفتتح دعاء عرفة: "الحمد لله الذي ليس لقضائه دافع" فيأله من كلام ماالطفه و بنفسى هومن داع ما احسن اديه؟ ..

حيث قدّم وصفه عزّوجلّ بالمحمودية المطلقة ثم بنفى الدافع لقضائه اشعاراً "بأنه تعالى فى قضائىّ قضاء كان ، محمود مطلقاً"

و بالجملة أنّ الله تعالى خالق كلّ شيءٍ و قد احسن كلّ شيءٍ خلقه فهو القيوم على جميع الاشياء بمالهامن الآثار ، ومنها الانسان بجميع ما هو عليه من الفعل والتدبير والاطاعة والعصيان والكفر و الايمان والاساءه والاحسان والضلال والهداية وغيرها الا ان نسبة غيرالمرضي من تلك العناوين اليه تعالى لاتجوز مستقيمة فانّ الله سبحانه لا يفعل الاّ ما هو الجميل ولا يرضى لعباده الكفر ولا يامر بالسوء والفحشاء ، واما الاسناد الغير المستقيم المعبر عنه فى القرآن بالاذن فلأمانع منه ، أنّ الله بالغ امره قد جعل الله لكلّ شيءٍ قدراً ، فهو سبحانه قد اذن لابليس فى الوسوسة ولم يمنعه عن الاضلال و الاغواء والتزيين والنزع وغيرها و اذن للانسان و لم يمنعه من اتّباع الهوى ليتم امر الابتلاء ، لأنّ السعادة والشقاوة مبنيتان على الاختيار فمن سعد فباختياره ومن شقى فباختياره ولولا ذلك لم يتمّ الحجّة ، و لم يستقم قوله تعالى . وليبلوكم ايكّم احسن عملاً ، فالسدين اطاعوا الشيطان واتّبّعوا خطواته فضلّوا و اضلّوا ليسوا بمعجزين للموخرقين

لقيمومته تعالى فكفر هم و ضلالهم ونفاقهم و اضلالهم و غير ذلك من آثار وجودهم كانت بمشيئة الله عزوجل مشيئة اذن لامشيئة حتم وكل ذلك مما يعلمه القرآن الكريم و يبينه الاخبار الصادرة من رسول الله وآله المعصومين صلوات الله عليه وعليهم ولولا ذلك لم يستقم قيمومته تعالى على كل شيئي ولم يتحقق كلمة التوحيد ، فانه القيوم المطلق وهو الله الواحد القهار .

و مما ذكرنا اتضح ان عالم الوجود بما احتوى عليه من انواع الموجودات بقضها و قضيضها مرتبط بالاجزاء ومتلائم الابعاضو كذلك الحوادث الجارية متشابكة مرتبط ارتباط اعضاء الجسد الواحد فادنى تغيير ما في اية ذرة من ذرات العالم مسبوق بالعلم و متعاقب بالحكمة و ان خفى علينا ، و هذا الناموس هو الذي يذكره القرآن العظيم ، من اتصال التدبير في السموات والارض وما انزل من السماء من ماء فاحيا به الارض بعد موتها و تصريف الرياح والسحاب المسخر بين السماء والارض الى غير ذلك ، فالكل متعاوض و متعاون فلا يعصون الله عزوجل في ما امروا به من اقامة غرض الخلقة " اولم يروا الى ما خلق الله من شيء يتفوّء اظلاله عن اليمين والشمال سجداً " للذ و هم داخرون و لله يسجد ما في السموات والارض من دابة و الملائكة وهم لا يستكبرون يخافون ربهم من فوقهم ويفعلون ما يؤمرون

وكذلك عناوين الافعال والاعمال مرتبطة ارتباط الامور المتقابلة المتعاندة فلو لاحد المتعاندين لم يستقم امر الاخر كما نشاهده من امر الصنع والايجاد حيث ان تكون شيء ما متعاق مع فساد الآخر ، فالطاعة حسنة لان المعصية سيئة والحسنة موجبة للثواب لان السيئة موجبة للعقاب ، والثواب لذيذ لان العقاب مؤلم واللذة سعادة مرغوب فيها لان الالم شقاوة مهروب عنها وهكذا .

الفصل الرابع :

في انكشاف سرية الاسباب بالموت

في انكشاف سرية الاسباب بالموت

انّ عناية الله تعالى قد قصّت بان يكون استكمال الانسان و
وصوله الى سعادته الاخيرة بالعلم والعمل الصالح وذلك تدريجيّ
الحصول له ، فلا بدّ من هبوطه الى عالم القوّة والتدرّج واستقراره
ففي الارض وتمتّعه فيها الى حين وهو قوله تعالى " وقلنا اهبطوا
بعضكم لبعض عدوّ ولكم في الارض مستقرّ ومتاع الى حين ^١ .
فمن عنايته عزّوجلّ باستكمال الانسان وايصاله الى الغاية .
ان القى التعلّق بينه وبين ما على الارض من زينة الحياة الدّنيا وزهر
تها وسخر عليه اذعانات وعلومًا و هميّة تتكوّن عنها الارادة والنزوع
الى الفعل وحبّ اليه المال والجاه والمقام والرياسة والثروة وامثاله
واستعمره فيها وخلاه واختياره مشفوعا " بالنذر والحجج البوالغ
حتّى اذا بلغ الكتاب اجله قمصته الدّنيا بارجلها واعلقته اوهاق

التمنية قائده له الى ضحك المضجع وحشة المرجع و معاينة المحل
و ثواب العمل فعند ذلك تتقطع بهم الاسباب و ضلّ عنهم ما كانوا
يزعمون وينكشف لهم سرّاية الاسباب التي كانوا يزعمون استقلالها
في التأثير والايجاد .

قال استاذنا في المعارف الحقّة مولينا العلامة الطباطبائي روي
فداه في قوله تعالى . " انا جعلنا ما على الارض زينة لها لنبلوهم
ايهم احسن عملا " . و انا جعلنا ما عليها صعيدا " جزا " ١
الزينة : الامر الجميل ينضم الى الشئ فيفيده . جمالا " يرغب
اليه لاجله والصّعيد : ظهر الارض

والجزر : الارض التي لاتنبت كانّها تاكل النبات اكلاً ، ثم قال
مدّ ظلّه الوارف :

ولقد اتى في الآيتين ببيان عجيب في حقيقة حياة الانسان
الارضية ، و هوانّ النفوس الانسانية - وهي في اصل جوهرها علوية
شريفة - ما كانت لتميل الى الارض والحياة عليها و قد قدر الله ان
يكون كمالها و سعادتها الخالدة بالا اعتقاد الحقّ والعمل الصّالح
فاحتالت العناية الالهية الى توقيفها موقف الاعتقاد والعمل الصّالح

وايصالها الى محك التصفية والتطهير واسكانها الارض الى اجل معلوم
 بالقاء التعلق والارتباط بينها وبين ما على الارض من امتعة الحياة من
 مال وولد وجاه و تربيته الى قلوبهم فكان ما على الارض وهو جميل
 عندهم ، محبوب في انفسهم زينة للارض وحلية تتحلّى بها لكونه
 عليها فتعلقت نفوسهم على الارض بسببه واطمأنت اليها فاذا انقضى
 الاجل الذي آجله الله تعالى لمكثهم في الارض بتحقيق ما اراده من
 البلاء والامتحان سلب الله ما بينهم وبين ما على الارض من التعلق
 ومحي ماله من الجمال والزينة و صار كالصعيد الجزوالذي لانبت
 فيه ولانضارة ونودى فيهم بالرحيل وهم فرادى كما خلقهم اول مرة
 وهذه سنة الله تعالى في خلق الانسان واسكانه الارض وتزيينه
 ما عليها ليمتحنه بذلك ويميّز به اهل السعادة من غيرهم فياتى
 سبحانه بالجيل بعد الجيل والفرد بعد الفرد فيزيّن له ما على
 الارض من امتعة الحياة ثم يخلّيه واختياره ليختبرهم بذلك ثم اذا
 تم الاختيار قطع ما بينه وبين زخارف الدنيا المزيّنة ونقله من دار العمل
 الى دار الجزاء^١

قال تعالى : " ولوترى اذا الظالمون في غمرات الموت والملائكة

باسطوا ايديهم اخرجوا انفسكم اليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تقولون على الله غير الحق ، وكنتم عن آياته تستكبرون ، لقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم اول مرة وتركتم ما خولناكم وراء ظهوركم ومانرى معكم شفعاء كم الذين زعمتم انهم فيكم شركاء لقد تقطع بينكم وضلّ عنكم ما كنتم تزعمون^١

قال دام مجده في بعض رسائله . "اعلم ان الانسان انما يختلط في هذه الدار بقسمين من موجوداتها احدهما ، ما يزعم انه يملكه من رينة الحياة الدنيا وزخرفها ويستعين به في آماله وامانيه واغراضه وغاياته ، و الثاني ما يرتبط به مما يزعمه شفيعا " لا يتمكن من بلوغ المآرب الابشر كتهواتيره من ازواج واولاد واقارب واصدقاء و معاريف اولى القوة والبأس .

فاشار سبحانه الى بطلانها بالجمله بقوله . " لقد جئتمونا فرادى " والى زوال القسم الاول بقوله . " وتركتم ما خولناكم " والى زوال القسم الثاني بقوله . " ومانرى معكم شفعاء كم والى سبب البطلان بقوله . "لقد تقطع بينكم " والى النتيجة بقوله " و ضلّ عنكم " .

و بالجمله فيبقى ما في الدنيا في الدنيا و تشرع من حين الموت

حياة اخرى للانسان فاقدة لجميع ما في الدنيا ولذلك سمي الموت بالقيامة الصغرى "انتهى موضع الجاحة من كلامه مده"

قال الزمخشري في الكشف في ذيل قوله تعالى ، "اخرجوا انفسكم"
ان هذا تمثيل لفعل الملائكة في قبض ارواح الظلمة بفعل العزيم الملح
ببسط يده الى من عليه الحق ليعتقه في المطالبة ولايمهلوه يقول له :
اخرج مالي عليك الساعة ولاريم - اى لا ابرح - مكاني حتى انزعه
من احدا فك

و قال شيخنا العلامة الطباطبائي دام عّوه . " انه امر تكويني
لان الموت والوفاة ليس في قدرة الانسان كما الحياة حتى يؤمر بذلك
فالامر تكويني والملائكة من اسبابه والكلمة مصوغة صوغ الاستعارة
بالكناية "

اقول . نظير ما ذكره روحى فداه قوله تعالى . " ولكن كره الله
انبعاثهم فثبطهم وقيل اقعدوا مع القاعدين " ١

ومن الآيات الشريفة الناطقة بانكشاف الحقيقة و بطلان الاسباب
وضلال الشفعاء بالموت قوله تعالى . " فمن اظلم ممن افترى على الله
كذبا " او كذب بآياته ، اولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب حتى اذا

جاءتهم رسلنا يتوَفَّونهم ، قالوا اين ما كنتم تدعون من دون الله ؟

قالوا ضلّوا عَنَّا و شهدوا على انفسهم انهم كانوا كافرين ^١ "

ومنها قوله تعالى : " ولوترى اذ فرعوا فلا فوت واخذوا من مكان

قريب . و قالوا آمنا به ، وانى لهم التناوش من مكان بعيد . و قد

كفروا به من قبل و يقذفون بالغيب من مكان بعيد ، و حيل بينهم

و بين ما يشتهون كما فعل باشيا عهم من قبل انهم كانوا فى شك

مريب ^٢

يعنى : لورايت الكفار حين را و ابأس الله تعالى عند معاينة

الملائكة لقبض ارواحهم واخذوا اخذا " لافوت فيه من مكان قريب وهو

ظهر الارض ، لرايت امرا " عظيما " وهم عندئذ ، قالوا آمنا بما وراء

الطبيعة و لكن هيئات ، و لا يمكنهم تناول الايمان فى مكان بعيد . و

هى الدنيا فانها موطن الاعتقادات الحق والعمل الصالح و قد ارتحلوا

عنها و تقطعت بهم الاسباب ، و هم قد كفروا بما كان غائبا " عنهم

فى الحياة الدنيا و يرمون به من ذلك المكان البعيد ، كما يرمى

الحجر والشئ الخسيس الذى لا ينتفع به ، كانوا يعملون مع انباء الغيب

عملهم مع الشئ الخسيس الواجب الرمى ، و جعل بينهم و بين ما

يشتهون ويحبّون من الجاه والمقام واللذائذ بالموت الهادم للذات
الى غيرها من الآيات .

الفصل الخامس :

في ما يعاين عند الموت

في ما يعاين عند الموت

قد استبان مما مرّ في الفصل الرابع أنّ بنزول الموت تشرع حياة أخرى، سمّاها القرآن الشريف حياة برزخية بقوله:

" حتّى اذا جاء احدهم الموت ، قال ربّ ارجعون لعلى اعمل صالحا "

فيما تركت كلّاً منها كلمةً هو قائلها و من ورائهم برزخ الى يوم يبعثون " ١

و تلك الحياة كما هو ظاهر الآية برزخ و وسط بين الحياة الدنيا و بين الحياة الآخرة وسيأتى ما يتعلق بشئون هذه الحياة و نسخها من البحث ، والدّى يجب ان نخوض فيه الآن هو البحث عما ورد من الروايات فيما يعاين الموء من والكافر من الكرامة والهوان عند نزول الموت وغمراته و هي كثيرة جدّا " نذكر شطرا " منها :

فمنها ما روى عن مولانا زين العابدين . " قال الله عزّوجلّ : ما من اتردد عنه تردّدي في قبض روح الموء من ، يكره الموت وانا اكره مساءته فاذا حضرا جلّه الدّى لا يوءخر فيه بعثت اليه بريحتين من الجنّة

تسمى احديهما **المسخية** ، والاخرى **المنسية** فاما **المسخية** فتسخيه عن ماله واما **المنسية** فتنسيه الدنيا ١

اقول : هذا المضمون اى نسبة التردد الى الله سبحانه فى قبض روح المؤمن قد تكرر فى روايات الفريقين فى الكافى عن ابي جعفر الباقر عليه السلام قال : " لما اسرى بالنبي صلى الله عليه وآله ، قال : يا رب ، ما حال المؤمن عندك ؟ قال : يا محمد من اهان لى ولياً فقد بارزنى بالمحاربة ، وانا اسرع شى الى نصرته اوليائى ، و ما ترددت فى شىي انا فاعله كترددى في وفاة المؤمن ، يكره الموت واكره مساءته ، وان من عبادى المؤمنين من لا يصلح الا العناء ولو صرفته الى غير ذلك لهلك ، وان من عبادى المؤمنين من لا يصلحه الا الفقر ولو صرفته الى غير ذلك لهلك ، و ما يتقرب الى عبد من عبادى بشئى احب الى مما افترضت عليه وانه ليتقرب الى بالنافلة فاحبه فاذا اجبته ، كنت سمعه الذى يسمع به و بصره الذى يبصر به و لسانه الذى ينطق به ويده التى يبطش بها ان دعانى اجبته وان سالتنى اعطيته ٢ "

ان قلت : ان الثابت فى هذا الخبر صيرورة الحق عزوجل ،

٢ - الكافى ج ٢ و يقرب منه الخبر ٢٤ و

١ - البحار ج ٦ ص ١٥٢

٢٥١ البحار ج ٦ ص ١٦٠

سما" و بصرا" و لسانا" ويدا" للعبدالموءمن، والثابت في بعض الاخبار بالعكس كما في "الخبر المروى عن الصادق عليه السلام في - باب النوادر من كتاب توحيد الكافي : " ان الله خلقنا فاحسن خلقنا وصوّرنا فاحسن صورنا و جعلنا عينه في عباده و لسانه الناطق " و هذان بظاهرهما متنافيان فكيف التوفيق بينهما ؟

قلت : وجه التوفيق اختلاف الاعتبارات والحيثيات ، فان نسبة الذوات المستغرقة في جلال الله تعالى كنسبة قوانا الى نفسنا فان فعلها فعل النفس ولكل منهما اعتباران : اعتبار كونها ملحوظة بذاتها فاذا نظرت الى الباصرة مثلا " فوجدتها مدركة للمرئيات و لكن بمعونة النفس فكانت الباصرة هي الذات الفاعلة حينئذ والنفس بصرها " و اذا نظرت الى النفس و انها تفعل الا ان فعلها بتوسط تلك الآلة فكانت النفس هي الفاعلة والآلة بصرها فعلى هذا القياس حال الاولياء عليهم السلام فان كان الحق هو الظاهر يكون الولي سمعه و بصره و لسانه وان كان الخلق هو الظاهر يكون الحق سمعه و بصره و لسانه ويده فافهم و في اخبار الباب ، ما روى عن مولينا الصادق عليه السلام : " قال رسول الله صلى الله عليه وآله : لو ان مؤمنا " اقسم على ربّه ان لا يميته ما اماته ابدا " لكن اذا حضرا جلّه بعث الله عزّ وجلّ اليه ريحين ريحا " يقال له المنسيّة و ريحا " يقال له المسخية فاما

المنسيّة فأنّها تنسيها هلمو ماله واما المسخّية فأنّها تسخّي نفسه عن الدّنيا حتّى يختار ما عند الله تبارك و تعالى ^١ "

و منها ما عن العيون : " قيل للصادق عليه السّلام . صف لنا الموت ، قال عليه السّلام : للموء من كاطيب ريح يشمه فينعس لطيبه ينقطع التعب والالام عنه وللکافر كلسع الافاعي و لدغ العقارب او اشدّ . قيل : فان قوما " يقولون انه اشدّ من نشر بالمنشير وقرض بالمقاريض و رضح بالاحجار و تدوير قطب الارحية على الاحداق ، قال . هو كذلك هو على بعض الكافرين و الفاجرين الى ان قيل : فما بالنارى كافرا " يسهل عليه النزاع فينظفيء وهو يحدث ويضحك و يتكلّم وفي الموءنين ايضا " من يكون كذلك ، وفي المؤمنين و الكافرين من يقاس عند سكرات الموت هذه الشدائد ؟ فقال عليه السّلام . ما كان من راحة للمومن هناك فهو عاجل ثوابه وما كان من شديدة فتمحيصه من ذنوبه ليرد الآخرة نقيّا " نظيفا " مستحقّا " لثواب الابد لا مانع له دونه ، و ما كان من سهولة هناك على الكافر فليؤفي اجر حسناته في الدّنيا ليرد الآخرة وليس له الاّ ما يوجب عليه العذاب ، و ما كان من شدة على الكافر هناك فهو ابتداء عذاب الله له بعد نفاذ حسناته

ذلكم بآن الله عدل لا يجور " ١

و في بعض الاخبار . " أنه من بورك له في الموت فقد بورك له بعد الموت " ٢ وفي بعضها أن ملك الموت يأتي الكافر من خلفه فهو يشخص متقلبا " الى خلفه و يأتي المؤمن من امامه و أن شخوص المؤمن و رفع حاحبيه الى فوق انما يكون حين معاينة رسول الله صلى الله عليه و آله و الائمة المعصومين و الصديقة الطاهرة سلام الله عليهم اجمعين و قد امر فيها باكتان اسم فاطمة عليها السلام و أن آية المؤمن عند الاحتضار ابيضاض وجهه و رشح جبينه و السيلان من عينيه كهيئة الدموع ، و آية الكافر خروج نفسه سيلا " من شدة و جانب فمه كزبد البعير ، و أن قابض الارواح يقف من المؤمن عند موته موقف العبد الدليل و تلك المضامين المذكورة في اخبار كثيرة منها ارقام ٣١ و ٣٢ الى ٣٨ من ص ١٦٢ الى ص ١٦٨ في ج ٦ من البحار و مما تكرر في الروايات ، حضور رسول الله صلى الله عليه و آله ، و الائمة المعصومين و سيدتنا فاطمة الطاهرة عليهم السلام ، عند المحتضرو هي كثيرة جدا " بالفحة حداثا و تراوتا معنا " و قد سمعت آنفا في الحديث القدسي من اكرام الله تعالى للمؤمنين و أنه تعالى يتردد عند قبض

ارواحهم و يكره مساءتهم فيرضيهم ببعث الريحانتين اليهم فهنيئا " لهم النّزع و نسئل الله تعالى ان يجعلنا منهم آمين آمين .
 فهناك مسألتان عويصتان احديهما كيفية حضورهم عليهم السلام عند المحتضروا انه كيف يمكن رؤية شخص واحد في زمان واحد في اماكن كثيرة متباعدة في ارجاء الارض واصقاعها شرقا " و غربا " .
 شمالا " وجنوبا " ثم على فرض الامكان ، ما سر حضورهم و ماذا فائدته ؟
 والاخرى انه كيف يستصح اسناد التردد الى الله تعالى مع انه صفة الجاهل بعواقب الامور والمصالح والمفاسد ، والله سبحانه لا يخفى عليه شيء في الارض ولا في السماء فلا يعزب عن علمه مثقال ذرة في الارض و لافى السماء ؟

وهاتان المسألتان مما كثرفيه القيل والقال ، فتصدى جماعة من اهلنا لبحث حلّها فذكر واوجوها " في بعضها اتسع الخرق على الراقع ونحن نقدم حلّ الثانية على الاولى لما سبق بعض الكلام في تصحيح نسبه مثل هذا العنوان الى الله تعالى ثم نشرع في حلّ الاولى بعون الله تعالى .

فنقول . ان مبدء حلّ هذه العويصة مذكور في نفس الخبر الشريف الالهى المروى عن مولينا ابي جعفر الباقر عليه السلام . فانّ قوله عزاسمه " و انه ليتقرب السي بالنافلة فاحبه فاذا احبته كنت

سمع الذي يسمع به وبصره الذي يبصره . " لعمر ك صريح في فناء
 الموء من المطيع في المعبود المطاع صفة ، فان الطاعة لاتكون بشابهة
 فعل بفعل بل بمطابقته لما يريد الامر بامر مثلاً " والامر اللفظي انما
 هو لايصال ما اراده الامر الى المامور فشان الامر هو الطريقة ليس الا ،
 فهو واسطة في التحريك والبعث للمامور باختياره وارادته الى تحقق
 المامور به ، وارادة الفعل لاتكون الابمحببة تامة ، فالذي يفعله الفاعل
 المطيع انما يفعله لانه الذي يريد الامر المطاع و يحبه والالم يكن
 طاعة فعلم الفاعل بضرورة تحقق الفعل انما تعلق به من حيث انه
 محبوب للامر و مطلوب له وقد ثبت في محله ان العلم متحد مع
 المعلوم بالذات فمتحد الفعل ومنشأ هو ارادة الامر المتجلية في
 نفس الفاعل ، المتحدة مع ارادته في طريق الفناء بمعنى فناء ارادة
 الفاعل في ارادة الامر .

وحيث ان الفعل اثر الفاعل ومعنى تعلقي بذاته فلا استقلال
 له بالنسبة الى الذات فلذات الفاعل بما انه قيوم لفعله وجود ما في
 مرتبه ففناء الارادة في الارادة يستلزم نوعاً " من الفناء للذات في
 هذه المرتبة . وبالجملة ان الموء من الفاني في المحبة الالهية كما ان
 الله سبحانه سمع الذي يسمع به ، تكون ارادته ارادة الله وكراهته
 كراهة الله فانه يكره الموت ويساء به فالله تعالى يكره مساء ته فكراهته

هي كراهته تعالى وليس ذلك إلا من وجه الفناء الذي أشير في هذا الحديث الالهي .

فاذا عرفت ما ذكرنا من التحليل ، فاعلم أن التردد في شيء إنما يكون بتعارض الداعي الموجه من جانب الفعل والترك ففيما نحن فيه ، حيث أن توفي نفس الموء من بل غيرهما يقتضيه النظام الا حسن فالداعي الموجه له موجود بلحاظ نظام الكل ، ومن حيث أن كراهة الموء من المطيع الفاني ، هي من كراهة الله - دون كراهة الكافر العاصي فانها من كراهة الشيطان - فالداعي الموجه لترك التوفي ايضا " متحقق في هذا للحاظ فيكافؤ سبب الوقوع مع سبب اللا وقوع بلارحجان لاحد هما على الاحز فهذا هو التردد ، و ليس الجهل بالمصالح والمفاسد و بالجملة بعواقب الامور ماخوذا " في حقيقة التردد بل حقيقة كما عرفت ، ليست الا وقوف الفعل بين اليجادو الترك لتكافؤ الداعيين من الجانبين نعم ربما يصاحبه الجهل والشك في بعض الموارد .

و ظرف تحقق ذلك التكافؤ في بعض عوالم الوجود ، ، السابق على المادة فانه ما من حبة في ظلمات الارض و لارطب " و لا يابس الا في كتاب مبين فكل صغير و كبير فيه مستطر فاذا بعث الله تعالى اليه بالريحانتين ، يترجح داعي الفعل على الترك فترجع نفسه الى

ربه راضية مرضية.

و بماذكر نامن التحليل في وجه فناء الموءمن في الله تعالى
تقدست اسمائه تعرف بالمقابلة وجه فناء العاصي في الشيطان ، فان
المعصية هي المخالفة ولا تتحقق الا بانانية بالنسبة الى ذات الامر
بوجهما ولا تكاد تتحقق تلك الانانية الا بالسبب المناسب لها و
و ذلك هو ابليس الذي قال - وكان اول من قال - : "انا خير منه "
فالمخالفة انما تتحقق بالقاء الانانية في نفس الانسان بالوسواس
فمتحدانانيته بسانانيته اتحادا "ماوذلك نحو من الفناء ، فهو مبدء
لكل معصية الاترى الى قوله حين ما يلومه اهل النار " اني كفرت بما
اشركتمون من قبل " ^١ حيث يعترف بدخله ومشاركته في كل معصيته .
واما المسئلة الاولى " وهي كيفية حضورهم عليهم السلام عند
المحتضر " فما قيل في وجه الامتناع . ان ذلك خلاف الحس والعقل ،
اما انه خلاف الحس فلانا كم حضرنا عندا المختضرين الى ان قبضت
ارواحهم ، فما راينا عندهم النبي صلى الله عليه وآله ولا الوصي
عليه السلام و اما انه خلاف العقل ، فلانه قد يتفق في وقت واحد
قبض ارواح الوف من الناس في ارجاء العالم شرقا " و غربا " شمالا " و

جنوبا" فكيف يمكن حضور الواحد بماهو واحد في زمان واحد في امكنة كثيرة متباعدة جدًا ؟

وقد اجيب عن الاول تارة بكونه تعالى قادرا " على ان يحجبهم عن الابصار ، واخرى بكون حضورهم عليهم السلام بجسد مثالي لطيف كحضور ملك الموت واعوانه عليهم السلام ، واثلة بان يخلق الله تعالى لكل منهم مثالا " بصورته و تلك المثل يتكلمون مع المحتضرين ، واربعة بارتسام صورهم في الحس المشترك و يشاهد هم المحتضر كما في المرسوم والمبرسم ، وخامسة بكون المراد من حضورهم حضور ثمرة ولايتهم ، او ثمرة بغضهم .

واجيب عن الثاني " امتناع كون الواحد بماهو واحد ، كثيرا " فيكون حضورهم عند المحتضرين في وقت واحد في اماكن متقاصية بتلك الاجساد المثالية .

اقول . هذه الوجوه من الاجوبة كما تراها مع انها خلاف منطوق الاخبار ، لم يعالج بها الداء بل زادت عليه علة ، فان الاشكال العويص هو امتناع تعدد الواحد بماهو واحد ، ففرض اجساد مثالية - مع انه فرض سخيف بل تحكم وتخّص - ليس الا المصادرة على المطلوب و اخذ نفس السؤال في جوابه فلا ينقطع السؤال بذلك بل يزيده اغلاقا " ، وربما قيل وجوه اخرى لافائدة في ايرادها و من اراد الا

طلاع عليها فليراجع الى مظانها .

و كيف كان فالواجب علينا هو البحث عما آتاهم الله تعالى من فضيلة الولاية و مقام النظارة والرقابة والاشراف الحضورى على الناس فاذا ثبت تلك الفضيلة و ذلك الاشراف لهم تنحسم مادة الاشكال ، لان اشراف المولى على الناس وحضوره عندهم لا يستلزم التكترو التعدد .

فنقول . انه قد تكرر فى القرآن الكريم ان طائفة من نوع الانسان قد آتاهم الله عزوجل مقام الخلافة والولاية على الناس كلهم ولعل اصرح الآيات فى المطلوب ، قوله عزاسمه فى سورة البقرة . " و كذلك جعلناكم امة وسطا " لتكونوا شهداء على الناس و يكون الرسول عليكم شهيدا " ١

توضيح دلالة الآية على المطلوب ، ان قوله تعالى . " كذلك " اى كتحويل القبلة المذكور قبل ذلك " لاجل الهداية الى صراط مستقيم ، جعلناكم امة وسطا " لتحقق غاية الشهادة كذا قال اكثر المفسرين ، و قال شهاب الدين الخفاجى فى شرح . كتاب الشفاء بحقوق المصطفى للقاضى عياض . " فسر بعض قوله تعالى . " كذلك " فقال "

اسم الإشارة المجرور بالكاف التي للتشبيه ، واللام قبل كاف الخطاب لبيان كون المشار اليه بعيداً وهو ما فهم في الآية قبلها اي وكما جعلنا كم مهتدين الى صراط مستقيم . او جعلنا قبلتكم اصل القبل - الى ان قال - ولم ازل ابحت عن هذا كل من ناقشته من الفضلاء فلم اظفر بما يثلج الصدر فصفحت الدفاتر وراجعت خزائن الضمائر فرايت في شرح القصائد الطوال في شرح قول زهير .

كذلك خيمهم ولكل قوم اذا مستهم الضراء خيم
نقلًا عن الجرجاني انه قال . لفظ "كذلك" يكون تثبيتا "لخبر
متقدم او متأخر ، فهي نقيض - كلا " لانها تنفي ذلك الى ان قال و
مثله قوله تعالى . " كذلك نسلكه في قلوب المجرمين " ^١

ثم قال الخفاجي ، فقد علمت من هذا ما ذهب اليه اهل
المعاني من ان " كذلك " يكون في كلام العرب لتثبيت ما بعدها و
تقريره من غير نظر للتشبيه وانه طريق مسلوک لبلغاء العرب .

ج ١ ص ٢٠٩

واقول . هذا تحقيق لطيف في معنى لفظ "كذلك" وما رايت
الا في الكتاب المذكور للشهاب الخفاجي .

اما الوسط فقال الراغب في المعردات . " وسط الشيء ماله
الطرفان متساويا المقدار ، والوسط تارة يقال في ماله طرفان مذمومان

كاجود الوسط بين البخل والاسراف ، وتارة يقال فيماله طرف مذموم كالخير والشر .

وامّا الشهادة ، فقال الراغب ، الشهادة والشهود ، الحضور مع المشاهدة ، امّا بالبصراو بالبصرة . "

اقول . بعدالتصفح فى موارد استعمال هذهالمادة ، يظهران الكشف والحضور المدلول عليه بهذهالمادة اكثرمنه بلفظ العلم ، و انّ الشهادة بمعنى الحضور المهيمن بما فيها من اشراق الرقابة والاشراف ، تستعمل مع لفظه "على" الاستعلائية فيقال . شهيدا " على كذاى حاضر رقيب عليه ، ومنه ما تكرر فى القرآن المجيد من اطلاق الشهيد على الله تعالى مثل قوله . "والله على كل شئ شهيد" ^١ ونبه عليه فى الكشف بقوله . " لما كان الشهيد كالرقيب المهيمن على المشهود له جيئى بكلمة الاستعلا " ومنه قوله تعالى : " "والله على كل شئ شهيد" ^٢ " و "كنت انت الرقيب عليهم وانت على كل شئ شهيد" ^٣ ج ١ ص ١٩٩ وقال ابن منير فى ذيله . "وجه الاستدلال بالآية انه وصف الله تعالى فى اولها بالرقيب وفى آخرها بالشهيد على وجه التخصيص

أولاً والتّعميم ثانياً"، وأما ينتظم التّعميم والتّخصيص مع اتّحاد مؤدّي الرقيب والشهيد وكأنّه لما قال . "كنت انت الرقيب عليهم" وكان ذلك مخصّصاً "لرقيبهِ تعالى على بنى اسرائيل ، اراد ان يصفه بما هو اهلُهُ حتى ينفى وهم الخصوصيّة فوضع شهيدا "موضع الرقيب" وتبعهما فى ذلك النيشابورى والآلوسى فى تفسيرهما .

ثمّ ان أكثر المفسّرين من اهل السنّة، حملوا الشهادة فى الآية المبحوث عنها على اقامة الشّهادة على التّبليغ يوم القيامة والظّاهر أنّ الاصل لهم فى هذا الحمل هو ما روى عن رسول الله صلى الله عليه و آله من أنّ الامم يجحدون يوم القيامة تبليغ الانبياء ص كما فى رواية ابى سعيد الخدرى المروى فى صحيح البخارى و قد اخرجها الطّبرى فى التفسير وكذا النسائى ورواها البيهقى فى البعث والنّشور واليك لفظ البخارى .

"عن ابى سعيد الخدرى قال . قال رسول الله ص: يدعى نوح يوم القيامة فيقول . لبيك وسعديك يا ربّ فيقول . هل بلغت فيقول . نعم . فيقال لامته . هل بلغتكم ؟ فيقولون . ما اتانا من نذير ؟ فيقول . من يشهدلك ؟ فيقول . محمد ص وامته فيشهدون انه قد بلغ و يكون الرسول عليكم شهيدا " فذلك قوله جل ذكره . " كذلك جعلناكم امة وسطا " ١

الوسط ، العدل " ج ٦ ص ٢٦ من صحيح البخارى

قال في الكشاف . روى ان الامم يوم القيامة يجحدون تبليغ الانبياء فيطالب الله الانبياء بالبينة ، و مثله في تفسير الرازى ويقرب منه في روح المعاني و رواه في الدر المنثور عن جَمّ غفير من اهل الحديث ونقل شيخنا " الطبرسي قده هذا المضمون في تفسير مجمع البيان .

اقول : ان الشهادة على التبليغ - و هو نوع من العمل متلازم معنى الرقابة على المشهود له في مقام التحمل و هو الظاهر اللائح من اقتران صلة الشهادة بكلمة "على" الاستعلائية و لكن التدبر في نفس الآية أولاً ثم الرجوع الى ما تكرر في القرآن الكريم من سنخ هذه الشهادة ثانياً "يشرفنا على حقيقة انصع واوسع مما مضت على القوم و تقرير ذلك

ان شهادة هؤلاء الامة الوسطى على الناس ، وشهادة الرسول صلى الله عليه و آله ، على هؤلاء الشهداء قد اعتبرت في الآية غايتين متفرعتين على جعل الامة وسطاً " فوسطيتهم تتفرع عليها و تستتبع الشهادة على الناس و تستلزم شهادة الرسول صلى الله عليه و آله و عليهم ، و عليهما فوساطتهم انما تكون بين الرسول صلى الله عليه و آله و بين الناس و هذا ظاهر .

ثم ان سياق الآية الكريمة سياق الامتنان على هؤلاء الأمة بجعلهم
وسطا " فيكون هذا الجعل تكريما " لشانهم و تعظيما لمقامهم عند الله
تعالى ، و من البديهي انه لا يكاد يتلبس مثل هذه الخلعة و يتكرم
مثل هذه الكرامة الا الخواص منهم فان طبع هذا المنصب الشامخ
يتأبى من ان يناله غير الخواص منهم ، فغير الخواص من الأمة كائنا
من كان ، لا يمس تلك الكرامة .

و ضمير " كم " في قوله . " جعلناكم " وان كان في بادى النظر
يرمق الى جميع الأمة الاسلامية ولكن بعد الامعان ينكشف ان المراد
منه الخواص دون غيرهم ، و ذلك نظير قوله عزاسمه . " محمد رسول
الله والذين آمنوا معه اشداء على الكفار ^١ " مع ان فيهم طائفة من
المنافقين الذين كانوا يعاضدون الكفار ، ومثله قوله تعالى خطابا "
لبنى اسرائيل ، في مقام الامتنان عليهم . " وجعلكم ملوكا " ^٢ وقوله
سبحانه فيهم ايضا " . و انتى فضلتكم على العالمين ^٣ " مع ان كلهم
ما كانوا ملوكا " ومفضلين على العالمين .

ثم يبين من الآية الشريفة بالتدبر ان في المسلمين مادام الاسلام
و هو يدوم الى يوم القيامة " في كل عصر من الاعصار و سطا " بين

الرّسول و بين النّاس ، وتلك حقيقة ناصعة توقد من نفس الآيّة و لولم تمسّها آيات اخر متلائمة المعنى معها و يقرب منها في الدّلالة على المطلوب ، قوله تعالى في سورة الحجّ . " هو اجتبيكم و ما جعل عليكم في الدّين من حرج ملّا بكم ابراهيم هوساكم المسلمين من قبل و في هذا ليكون الرّسول شهيدا " عليكم و تكونوا شهداء على الناس " ^١ والحاصل ان الآيّة مع قطع النظر عما يضاهاها من الآي ، تدلّ على ان لله تعالى في امّة الاسلام عبادا " استخصهم للوساطة في مقام الرقابة والنظارة بين صاحب المقام المجمود صلّى الله عليه و آله و بين النّاس في كلّ زمان من الازمنة الى ان يرث الله الارض و من عليها و هو خير الوارثين .

هذا مع ان هذه الحقيقة قد تكرّرت في الكتاب العزيز عند ما تعرض لمشاهد القيامة في سور كثيرة و يظهر منها ان تلك الشهادة هي الشّهادة على الاعمال مطلقا " تبليغا " كانت كما في خبر الخدرى ام غيره فمن تلك لآيات قوله تعالى . " ان اللّو لا يظلم مثقال ذرّة و ان تك حسنة يضاعفها و يؤت من لدنه اجرا " عظيما " ، فكيف اذا جئنا من كلّ امّة بشهيد و جئناك على هؤلاء شهيدا " ^٢ "

فَإِنَّ نَفِي الظُّلْمِ عَنْهُ تَعَالَى أَوَّلًا " ثُمَّ أَرَادَ أَفْهَ بِقَوْلِهِ . " " فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا ٤ . " تَصْوِيرًا " لِذَاكَ الْمَشْهَدِ لِلْحِسَابِ وَالْجَزَاءِ وَإِيْمَاءٍ إِلَى نَهَايَةِ رِعَايَةِ الْعَدَالَةِ فِي تِلْكَ الْمَحْكَمَةِ الْإِلَهِيَّةِ مِنْ حَيْثُ أَقَامَ الشَّهِيدَ عَلَى الشَّهِيدِ وَ قِيَامَ الرَّقِيبِ عَلَى الرَّقِيبِ بِرَهَانٍ سَاطِعٍ عَلَى كَوْنِ هَذِهِ الشَّهَادَةِ هِيَ أَقَامَةُ الشَّهَادَةِ وَادَائِهَا ، فَلَا بُدَّ أَنْ يَكُونَ الْإِدَاءُ مُسْبِقًا " بِالتَّحْمَلِ فَكَانَ الْآيَةُ تَكَادُ تَقُولُ . " إِنَّ اللَّهَ سَبَّحَانَهُ لَوْحَلَّى وَ نَفْسَهُ ، لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي مَقَامِ الْمَجَازَاةِ وَأَنَّهُ مِنْ جَاءٍ بِالْحَسَنَةِ يَضَاعِفُهَا وَ يُوْءِتُهُ مِنْ لَدُنْهِ أَجْرًا "عَظِيمًا " ، فَادَاكَ أَنْ شَانَهُ هَذَا الشَّانَ بِانْفِرَادِهِ ، فَكَيْفَ إِذَا كَانَتْ مَحْكَمَةُ قَضَائِهِ مُشْتَمِلَةً عَلَى أَمِّ مَا يُمْكِنُ أَنْ يَجْرَى بِهِ الْعَدَالَةُ وَيُدْفَعُ بِهِ التَّعَدَى وَالظُّلْمُ ، مِنْ أَحْضَارِ الشُّهُودِ وَالشَّهِيدِ عَلَى هَوْلَاءِ الشُّهُودِ ؟

وَمِنْهَا قَوْلُهُ سَبَّحَانَهُ . " وَ مِنْ أَظْلَمِ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ، أُولَئِكَ يَعْزُّوْنَ عَلَى رَبِّهِمْ ، وَيَقُولُ الْإِشْهَادُ هَوْلَاءِ الَّذِينَ كَذَّبُوا عَلَى رَبِّهِمُ الْإِلْعَنَةُ لِلَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ١ " وَ مِنْهَا قَوْلُهُ عَزَّاسُهُ : " وَيَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا " ثُمَّ لَا يُوْءِ ذَنْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَهُمْ لَا يَسْتَعْتَبُونَ ٢ "

الى غيرها من الآيات الكريمة في هذه الحقيقة .

و يظهر من قوله تعالى حكاية عن روح الله عيسى بن مريم (ع) في مشهد القيامة . " ما قلت لهم الا ما مرتني به ان اعبدوا الله ربي وربكم وكنتم عليهم شهيذا " ما دمت فيهم ، فلما توفيتني كنت انت الرقيب عليهم وانت على كل شئ شهيد ^١

بضميمة قوله تعالى فيه عليه السلام . " و يوم القيامة يكون عليهم شهيدا " كيفية تحمّل الشهادة ، في الدنيا اجمالا ، و انها نحو حضور على الاعمال ، و اشراف عليها ، وذلك لما كان اقتران شهادته عليه السلام بشهادة الله سبحانه و من هذا الاقتران يستبان ان نسخ شهادة هؤلاء الشهداء في مقام التحمل من نسخ شهادة الله تعالى وانها ظلّ و شعاع منها فلا محالة تكون من العلم الحضورى دون الحصى الارتماسى ومنه يتضح ايضا " سرّ انتخاب لفظ الشهادة دون لفظ العلم فتدبر .

ثم انّ من الواضح ان مدار محاسبة الله - و هو اسرع الحاسبين القلوب و النفوس كما في قوله . " كلّ انسان الزمناه طائره في عنقه و نخرج له يوم القيامة كتابا " يلقاه منشورا " ، اقرء كتابك كفى بنفسك

اليوم عليك حسيبا" ^١ وقوله تعالى . "لكن يواخذكم بما كسبت قلوبكم" ^٢

فموضوع الكفر والايمان والاطاعة والعصيان والفوز والخسران هي القلوب والنفوس ، فالاشراف على مثل .

تلك الحقائق النفسانية، والشهود عليها و احصائها والا حاطة بها لا يمكن الا بالشهود المفاض من الله دون الارتسام والتصوير ، ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم .

ومما سبق من البيان اتضح ان ما فسر به الآية المذكورة في تفسير المنار اجنبى عنها وانما هو قول خطابي يستحليه ذوق العامة و يقنع به وهمهم فدونك خلاصة عبارته :

"ان الناس كانوا قبل ظهور الاسلام على قسمين قسم تقضى عليه تقاليد المادية المحضة، فلا هم له الا الحظوظ الجسدية، كاليهود والمشركين وقسم تحكم عليه تقاليد بالروحانية الخالصة وترك الدنيا وما فيها ، من اللذات الجسمانية كالنصارى والصابئين وطوائف من وثنى الهند اصحاب الرياضيات ، واما الامة المسلمة فقد جمع الله لها في دينها بين الحقيين حق الروح ، وحق الجسد ، فهي روحانية جثمانية ، فكانه قال :

جعلناكم أمةً وسطاً " تعرفون الحقّين وتبلغون الكمالين لتكونوا شهداء " بالحقّ على الناس الجسمانيين بما فرّطوا في جنب الدين والروحانيين اذ افراطوا ، تشهدون على المفرّطين بالتّعطيل بأنهم اخلدوا الى البهيمية وعلى المفرّطين بالغلو في الدين ، تنسبون الامم كلّها باعتدالكم وتوسّطكم في الامور كلّها ويكون الرسول عليكم شهيداً ، اي أنّ الرسول ص هو المثل الاكمل لمرتبة المتوسط ، وانما تكون هذه الامة وسطاً " باتّباعها له في سيرته وشريعته فكما تشهد هذه الامة على الناس بسيرتها بأنهم قد ضلّوا عن القصد يشهد لها الرسول بما وافقت فيه سنته بأنّها على الصراط المستقيم ، واذا انحرفوا عنها فالرسول بنفسه و سيرته حجة عليهم " انتهى كلامه ملخصاً ج ٢ ص ٢ - ٥

وحاصله أنّ الله سبحانه جعل الامة الاسلامية وسطاً " عدلابين

الطرفين المذمومين كالميزان الدقيق المنسوب لتصحيح الوضع المغلوط المبتلى به الناس من الافراط والتفريط ، فتشهد هذه الامة المسبوكة في قالب الحق والاعتدال على التالى والغالى بالخروج والمروق عن جادة الاعتدال ، كما أنّ الرسول ص يشهد عليها ، ان زلت قدمها عن الصراط المستقيم .

اقول : كون الامة الاسلامية من حيث العقائد والفروع وبالجملة من حيث الملة والشريعة في حدّ الا اعتدال وحاق الوسط كاذكره

الشيخ المجاهد المفسر، مما لا ريب فيه، و إنما الكلام في دلالة الآية المبحوث عنها على هذا المعنى، لأن ما ذكره الشيخ الجليل في تحليل الوسطية للامة الاسلامية، لا يلائم تفريع الشهادتين عليه، بل المناسب له رجوع الطرفين اليه بلحوق التالي وفيئي الغالي، والتصرف في معنى الشهادة بحملها على الاسوة الحسنة ليلائم معنى التوسط المزعوم بلاقرنية، تصرف لا يحل في شرع العرف ومذهب التخاطب.

ثم على فرض التسليم لا يمكن ابتناء شهادة الرسول ص وتفريعها على هذه الوسطية المزعومة، لأن كونه ص مثلاً اكمل لا ينوقف على جعل الامة وسطاً "بين الطرفين المذمومين، في الافراط والتفريط فانه صلى الله عليه وآله هو المثل الا على في الكمال في عالم الامكان سواء استقام انسان على جادة الاعتدال ام لم يستقم. ثم ان المفروض من شهادة الرسول صلى الله عليه وآله على الامة هي الشهادة عليهم مع اتصافهم بالوسطية على حد الضرورة الوصفية وما فرضه الشيخ المجاهد الاستاد هي شهادة الرسول عليهم بعد الخروج عن الوسطية، وهذا كما هو خلاف منطوق الآية، خلاف ما بنى عليه المفسرون من اهل السنة، وروا فيه روايات كاعلمت، مضافا الى مخالفة الاي الاخر الباحثة عن حقيقة تلك الشهادة، وانها هي الشهادة على الاعمال يوم الحساب مع انه قد تكرر منه في تضاعيف ابحاثة

التفسيرية أن مبناه فى التفسير هو تفسير القرآن بالقرآن كما فى غير موضع فى تفسير المنار ، والله سبحانه هو ولّى الاعتصام .

وقد ورود عن أئمة أهل البيت عليهم السلام ، فى تفسير الأمة الوسط ، والشهادة فى الآية الشريفة وغير هافى الآيات المناسبة لها ، روايات وفيها الصحاح بالغة حد التواتر فمنها :

مارواه فى الكافى من صحيح القمى عن بريد العجلي قال : قلت لابي جعفر عليه السلام : قول الله تبارك وتعالى : و كذلك جعلناكم أمة وسطا " لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا " ؟ قال : نحن الأمة الوسط ونحن شهداء الله تبارك وتعالى على خلقه و حججه فى ارضه . قلت . قوله تعالى " يا ايها الذين آمنوا ركعوا واسجدوا واعبدوا ربكم و افعلوا الخير لعلكم تفلحون ، وجاهدوا فى الله حق جهاده هو اجتبيكم " ؟ قال : ايانا عنى و نحن المجتوبون ، و لم يجعل الله تبارك وتعالى فى الدين من جرح ، فالجرح اشد من الضيق ملّة ابيكم ابراهيم " ايانا عنى خاصة و " سماكم المسلمين " سما الله مسلمين " من قبل " فى الكتب التى مضت " وفى هذا " القرآن " ليكون الرسول عليكم شهيدا " و تكونوا شهداء " على الناس " فرسول الله صلى الله عليه وآله الشهيد علينا بما بلغنا عن الله تبارك و تعالى و نحن الشهداء على الناس فمن صدق يوم القيامة صدقناه ومن كذب

كذبناه ج امن اصول الكافي ص ١٩٥ من الطبعة الحديثه ورواه بسند آخر عن بريد عن الصادق عليه السلام ايضا " وروى هذا المضمون بسند صحيح في البصائر كما في ج ٢٣ الطبعة الحديثه في بحار الانوار رقم الخبر ٢٣ ص ٣٢٢

وعن مولينا ابى جعفر الباقر عليه السلام فى تفسير الآيه : ولا يكون شهداء على الناس الا الاثمه والرسل فاما الامة فانه غير جائز ان يستشهدها الله تعالى على الناس ، وفيهم من لا تجوز شهادته فى الدنيا على حزمة بقل " ج ٢٣ من البحار الخبر ٦٣ من باب عرض الاعمال وانهم الشهداء .

وقد جمع فى الكتاب المذكور روايات فى المطلوب نشير الى ارقامها من اراد البسط فليراجع اليها :

الخبر ٨٢ و ١٧ و ١٨ و ٢١ و ٢٣ و ٢٥ و ٢٧ و ٢٨ و ٥٨ و ٥٩ و ٦٥ الى ٦٣ عزد على ما ذكرنا ، ما فى الادعية والزيارات فى توصيفهم عليهم السلام بهذه الحقيقة .

و هذا الصنف من الاخبار فى بادى النظر وان كان اضيق مدلولاً " من آيات الشهادة حيث ان ظاهر مدلوله نوع خاص من العمل وهو التبليغ ولكن بعد التاء مل فيما وقع فيه من التعبير من مثل قوله : " نحن الشهداء على الناس فمن صدق يوم القيمة صدقناه ومن كذب كذبناه " يظهر شمولها

لجميع ما يرتبط بالتصديق والتكذيب الذين مدارهما القلوب نعم اخبار
العرضاى عرض الاعمال على رسول الله والائمة صلوات الله عليه وعليهم
الوارد جلها فى تفسير قوله عز اسمه :

: " قل اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون وسترّدون
الى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون ! " ناصة فى
روءيتهم وشهودهم اعمال الناس كلها بقضها وقضيضها و قبل ذكر
طرف منها ينبغي تقرير دلالة نفس الآية اجمالا " فنقول :

قوله تعالى : فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون " يدل على
نوع امتياز لهؤلاء المؤمنين الذين قرنت روءيتهم برؤية الله تعالى
ورسوله ص فان الخطاب وان كان بحسب ظاهر العطف على قوله خدم
اموالهم صدقه " يلمح الى المتصدقين ولكن لفظة مطلق يعم لكل عامل
ممن اكتسى بكسوة التكليف الى يوم القيمة فكل من يعمل مثقال ذرة
من خيرا وشريرا ه الله ورسوله وهؤلاء المؤمنون ففيه ترغيب و
تشويق وترهيب وتهويل لاهل الطاعة والعصيان هذا كله مما لا تشكيك
فيه وانما الكلام فى ان هؤلاء المؤمنين هل هم المؤمنون عامة على
سبيل الاستغراق وان امتيازهم بالذكر لاجل شراقة الايمان ام هم طائفة
خاصة منهم ؟ لاسبيل الى الاول فان عمل كل واحد يكون بمرأى
كل منهم والآية ظاهرة فى وقوع روءيتهم على عمل جليلا " او

دقيقاً " من ائّعامل ، مضافاً "الى ظهور السّياق في انّ سنخ رؤيتهم هو سنخ رؤية الله تعالى و رسوله ص وآنها ظلّ و شعاع منها على ما يفيد المقارنة فلا يمكن انطباقها على الابصار فينقدح من ذلك انّ هذا المنصب الشريف من الله لصفوة المؤمنين وأنهم طائفة خاصّة آتاهم الله من فضله مقام العينيّة في الناس فهم عين الله الناطرة في خلقه و قد طفحت به الآثار فمنها ما رواه في اصول الكافي عن مولينا الصادق عليه السلام انه قال :

"ان الله خلقنا فاحسن خلقنا وصورنا واحسن صورنا وجعلنا عينه في عبادته ولسانه الناطق في خلقه ويده المبسوطة على عبادته بالراءة والرحمة ووجهه الذي يوّتى منه وبابه الذي يدّل عليه و خزانة في سمائه وارضه بنا اثمرت الاشجار و انيعت الثمار و جرت الانهار و بنا ينزل غيث السّماء وينبت عشب الارض و بعبادتنا عبد الله ولولا نحن ما عبد الله ١ .

وقد عرفت في ذيل آية الشّهادة انّ هذا النوع من الشهود و الرؤية بما هي نوع من النظارة والرّقابة تكوينياً " ، لا بدّ وان يقع على العمل با لوجه الذي يكون به طاعة وعصيانا و ايماناً و كفراً " و

هذا الوجه هو الوجه الملكوتي للتمل موضوعة القلوب والنفوس فما استخفّ قول من جعل هذا التشريف امرا اعتباريا " كما في المنار و استخفّ منه قول الآلوسي في روح المعاني .

ثم يجب ان لاتغفل من ان مفهوم الرؤية يفارق مفهوم الشهادة هذا اولا " و قد استعملت في الآيه الشريفة في هيئة الفعل المضارع المصدر بالسّين المفيد للاستقبال و ذاك ثانيا " ومن مجموع هذا و ذاك يستشّم ان هذا الشهود بعد مرتبة تحقّق العمل في مقام الصعود المشار اليه بقوله " اليه يصعد الكلم الطيب " و اخبار العرض تنطبق على هذا المعنى ، وهذه البعدية بالقياس الى بعض اوعية الوجود وبعض الموجودات الى البعض واما بالقياس الى الله تعالى فالكلّ حاضر عنده على الضرورة والبتّ ولا يعزب عن علمه مثقال ذره في الارض ولا في السماء .

ويجب ايضا " ان تعلم ان بين العرض - وهي الارائة - وبين الشهادة فرقا " جوهريا " فان الشهادة كما علمت هي الحضور وستعلم عن قريب ان هذا الحضور والشهود هي الوساطة في الفيض والولاية التكوينية وهذا المنصب الخطير للشهداء عليهم السلام ماداموا الناس كما يظهر من قوله تعالى حكاية عن عيسى عليه السلام : و كنت عليهم شهيدا " ما دمت فيهم " الافي خاتم النبيين صلى الله عليه وآله

حيث أنه شهيداً للشهداء كما هو صريح القرآن فان شهادته صلوات الله عليه قد تعلقت بشهادتهم عليهم السلام على الاعمال فتدبر فانه لطيف في الغاية.

وامّا العرض و هونحو علم ليس في حد الشهادة كايؤمن اليه قوله تعالى: " وعلم آدم الاسماء كلها ثم عرضهم على الملائكة " فتأمل جداً .

اما اخبار العرض فهي كثيرة بل اكثر عددا "من الاخبار الواردة في الشهداء فنذكر بعضها ثم نشير الى ارقام الاخرى و موضعها فمنها ما رواه القمي في تفسيره عن ابيه عن يعقوب بن شعيب عن ابي عبد الله عليه السلام في قول الله: وقل اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون " : المؤمنين هيهنا الاثمة الطاهرة^١ " ومنها ما رواه في البصائر عن يونس عن ابي الحسن الرضا عليه السلام قال سمعته يقول في الايام حين ذكر يوم الخميس فقال : هو يوم تعرض فيه الاعمال على الله تعالى وعلى رسوله ص وعلى الاثمة^٢ " ومنها ما رواه في المعاني عن ابي بصير قال : " قلت لابي عبد الله عليه السلام ان ابا الخطاب كان يقول : ان رسول الله ص تعرض عليه اعمال امته كل خميس فقال

ابوعبدالله ليس هكذا ولكن، رسول الله صلى الله عليه وآله يعرض عليه اعمال امته كل صباح ابرارها وفجارها فاحذروا و هو قول الله عزوجل " وقل اعملوا فسيري الله عملكم ورسوله والمؤمنون " وسكت قال ابو بصير انما عنى الائمة عليهم السلام " ١ .

ومنها عن معلى بن خنيس عن ابي عبد الله عليه السلام في قول الله تبارك وتعالى : واعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون " قال عليه السلام : هو رسول الله صلى الله عليه وآله والائمة عليهم السلام تعرض عليهم اعمال العباد كل خميس " فدونك ارقام الاخبار .

المذكورة في البحار المجلد ٢٣ باب عرض الاعمال ولله در مصنفها العلامة وجزاء عن الائمة الطاهرة ومواليهم احسن الجزاء :

٣٢ - ٣١ - ٣٠ - ٢٩ - ١٦ - ١٥ - ١٤ - ١٣ - ١٢

١١ - ١٠ - ٩ - ٦ - ٤٣ - ٤٢ - ٤١ - ٤٠ - ٣٩ - ٣٨ -

٣٦ - ٣٥ - ٣٤ - ٣٣ - ٥٥ - ٥٤ - ٥٣ - ٥٢ - ٥١ - ٤٨ -

٤٧ - ٤٦ - ٤٥ - ٤٤ - ٧٥ - ٧٤ - ٧٣ - ٧٠ - ٦٧ - ٥٦ -

وتلك الاخبار في دلالتها على اصل العرض متوافقة وانما الاختلاف في بعض الخصوصيات حيث ان في بعضها اقتصار العرض على رسول الله صلى الله عليه وآله فقط يوم خميس وفي بعضها باضافة يوم الاثنين وفي بعضها كل صباح وفي البعض باضافة الليل وفي البعض الآخر عرضها على الامام في كل خميس فاذا كان الهلال اكملت فاذا كان النصف من شعبان عرضت على رسول الله صلى الله عليه وآله وعلى علي عليه السلام ثم ينسخ في الذكر الحكيم وغير ذلك من الدقائق التي يدركها من شرح الله صدره من اهل الله فلعل منها الايماء الى اختلاف مراتب العلم في مدارج صعود الاعمال وبهذا ربما يمكن تصحيح العرض على الله سبحانه وتعالى يوم الخميس كما في بعض الاخبار مع انه لا يعزب عن علمه مثقال ذرة في الارض ولا في السماء ثم لا يخفى على من شرح الله تعالى صدره ، ان ما دللت عليه الآيات الكريمة في العلم الشهودي لهم عليهم السلام بمحتد الاعمال باب يفتح منه ابواب .

منها علمهم عليهم السلام بمغيبات الامور عن مدارك الناس علما شهوديا "ومنها" وساطتهم في الفيض المعبر عنها بالولاية التكوينية فان العلم الخصري هو حضور المعلوم بوجوده العيني عند العالم ومن المبرهن عليه في محله ان العلم الخصري لا يتحقق الا في علم المجرد بنفسه

وعلمه بمعلوله وعلم المعلوم بعلمته على قدر سعته لاعلى قدر سعتها و
علم احد معلولى علّة ج ثالثة بالآخر والممكن المحقق فيما نحن فيه
هو القسم الثانى لكن بمعنى فاعل مابه لامامنه ، فهم عليهم السلام
مجارى الفيض الالهى وهذا المعنى من مصّرات الاخبار والزيارات والا
دعية وناهيك بياناً "قول النبى صلى الله على مارواه صدوق الطائفة ره
فى العيون والعلل والاكمال فى حديث طويل فيه قال صلى الله عليه
 وآله " يا على لولا نحن ما خلق الله آدم ولا حواء ولا الجنة ولا النار
 ولا السماء ولا الارض فيكف لانكون افضل من الملائكة وقد سبقناهم الى
 معرفة ربنا وتسبيحه وتهليله وتقديسه ؟ لان اول ما خلق الله عز وجل
 خلق ارواحنا فاطقنا بتوحيده وتحميده^١ . و الروايات بهذا المضمون
 متواترة بلا امتراء وارتياح فلا يضر ضعف السند فى الاحاد منها .

ومنها اى من الابواب المستفادة من الآية ، عصمتهم عن الضلال و
الخطاء فان قوله سبحانه . جعلناكم امة وسطا "يدل كما قررنا "على ان
الله اصطفىهم واجتباهم بل ينص عليه قوله تعالى " فى آخر سورة
الحج هو اجتبيكم " وقد اخبر القرآن الكريم عن اجتباء الله تعالى
كثيراً " من افراد الانسان فقال فى ابراهيم عليه السلام : " شاكر "

لأنعمه واجتباؤه. ^١ وقال في ذريته وذرية إسرائيل: و من ذرية إبراهيم وإسرائيل و ممن هدينا واجتبيينا ^٢ و قال في يوسف: وكذلك يجتبيك ربك ^٣. و غيرهم ممن انعم الله تعالى عليهم، و من البديهي أن معنى اصطفاء الله واجتباؤه تصفيتهم و إخلاصهم من كل ما يندس و يشوب صفاء الفطرة و قداستها، فهم المخلصون — بفتح اللام — الذين يئس إبليس لعنه الله من اغوائهم فقال: " فوعزتك لا غوينهم أجمعين الآعبادك منهم المخلصين و قال تعالى في الصديق (ع): كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء أنه من عبادنا المخلصين " ^٥

تفكرأيها القاري العزيز في قوله تعالى: " لنصرف عنه السوء و الفحشاء فإنه كالصريح في أن الله تعالى ولي المخلصين في أعمالهم و أمورهم فما ظنك بمن كان الله يتولى أمره و يتصدى شأنه! هذامع أن في قوله تعالى: " أمة وسطا " كفاية في اثبات المطلوب لمن كان له قلب و ألقى السمع و هو شهيد.

ومنها أن ما دام الاسلام — هو يدوم الى قيام الساعة — تدوم هذه

٢- مريم ٥٨

١ - النحل ١٢١

٤ - ص ٨٣

٣ - يوسف ٦

٥ - يوسف ٢٤

الرقابة والنظارة من هولاء الشهداء ولوتدريجا " وبدلا " وبهذا صرحت الروايات منها ما رواه في الكافي عن سماعة عن ابي عبد الله عليه السلام قال: قال عليه السلام في قول الله عز وجل " فكيف اذا جئنا من كل امة بشهيد وجئنا بك على هولاء شهيدا " قال: نزلت في امة محمد صلى الله عليه وآله خاصة في كل قرن منهم امام مناشاهد عليهم و محمد صلى الله عليه وآله: عليه، وآله شاهد علينا .

فتبين من جميع ما مر في هذا الفصل من البيان ان لهم عليهم السلام مقام الحضور والشهادة على الناس وانه انما يتحقق بنحو من القيومته الظلية للقيوم الحق المطلق واما رؤية المحتضر لهم فالظاهر انه بنحو التمثل وظهورهم في ظرف ادراكهم نحو ظهور الملك فان ظهوره بنحو التمثل ولا يلزم من ذلك تكثر الواحد وقد استفاضة الروايات ان الدنيا كلها عند الملك الموت عليه السلام كدرهم في كف رجل مما يقلبه كيف يشاء وانه مامن دارا وهو يدخلها في كل يوم خمس مرات على اختلاف التعبير فراجع الاخبار ٢ - ٣ - ١٥ - ١٢ - ١٣ المذكورة في باب ملك الموت واحواله في ج ٦ في البحار ، وقد ورد في اخبار حضورهم عدا المحتضر لفظ التمثل مستفيضا منها ما رواه في الكافي عن سدير الصيرفي قال: قلت لابي عبد الله عليه السلام: جعلت فداك يا بن رسول الله هل يكره المؤمن ان يقبض روحه؟ قال

لا والله أنه إذا أتاه ملك الموت ليقبض روحه جزع عند ذلك فيقول له ملك الموت: يا ولى الله لا يجزع فوالذى بعث محمد صلى الله عليه وآله لانا بربك واشفق عليك من والدرحيم لو حضرك، افتح عينيك فانظر قال ويمثل له رسول الله صلى الله عليه وآله عليه وآله وامير المؤمنين وفاطمة والحسن والحسين والائمة رفقاءك قال: فيفتح عينيه فينادى روحه مناد من قبل رب العزة فيقول: يا ايها النفس المطمئنة الى محمد واهل بيته ارجعي الى ربك

راضية بالولاية مرضية بالثواب فادخلي في عبادي يعنى محمدا " واهل بيته وادخلي جنتي فما من شئ احب اليه من استلال روحه و اللّٰه بالمرادى^١

ومنها ما عن مولينا الجواد عليه السلام: "قال: مرض رجل من اصحاب الرضا عليه السلام فعاده فقال كيف تجدك؟ قال لقيت الموت بعدك - يريد ما لقيه من شدة مرضه - فقال كيف لقيته؟ قال شديدا " اليما قال ما لقيته انما لقيت ما يبدئك به ويعرفك بعض حاله ، انما الناس رجلان ، مستريح بالموت ومستراح منه فجدد الايمان بالله وبالولاية تكن مستريحا " ففعل الرجل ذلك ثم قال يا بن رسول الله هذه ملائكة

ربي بالتحيات والتحف يسلمون عليك، وهم قيام بين يديك فاذن لهم في الجلوس فقال الرضا عليه السلام: اجلسوا ملائكة ربي ثم قال للمريض سلهم امرو بالقيام بحضرتي؟ فقال المريض ساءلتهم فذكروا انه لو حضر كل من خلقه الله من ملائكة لقاموا ولم يجلسوا حتى تاءذن لهم هكذا امرهم الله عزوجل ثم غمض الرجل عينية و قال السلام عليك يا بن رسول الله هذا شخصك ماثل لي مع اشخاص محمد ومن بعده من الائمة عليهم السلام وقضى الرجل:

وفي الخبر ٥ ص ١٧٧: "انظر الي مسكنك في الجنة هذا رسول الله صلى الله عليه وآله رفقاءك"

وفي الخبر ٦ ص ١٧٨: "يقول له رسول الله ص: هلم الينا .

وفي الخبر ١٧ ص ١٨٤ " اما مك رسول الله وعلي وفاطمة .

ومثله الخبر ١٨

وفي الخبر ٢ ص ١٧٦: ثم يقول: انظر فينظر فيرى محمداً و

علياً والطيبين من آلهما في اعلى عليين " وغير من الاخبار المذكور في ج ٦ في الكتاب المذكور وفي كثير من الاخبار و رد لفظ الحضور والمعاينة والاتيان والظاهر ان المراد من الجميع هو التمثل وبه يجمع

بين الاخبار وقد ورد انه يتمثل للمحتصر ماله و ولده كما في رواية
 سويد بن غفلة عن امير المؤمنين عليه السلام . قال عليه السلام : ان ابن
 آدم اذا كان في آخريوم من الدنيا واول يوم من الآخرة مثل ماله و
 ولده وعمله فيلتفت الى ماله فيقول : واللّه انّي كنت عليك لحريصا "
 شحيحا " فما لي عندك ؟ فيقول خذ منّي كفنك ثم يلتفت الى ولده فيقول
 واللّه انّي كنت لكم محبّا " وانّي كنت عليكم لمحميا " فماذا لي عندكم ؟
 فيقولون لنوءديك الى جفرتك ونواريك فيها ثم يلتفت الى عمله فيقول
 واللّه انّي كنت فيك لزاهدا " وانك كنت عليّ لثقيلا " فماذا عندك ؟
 فيقول انا قرينك في قبرك ويوم حشرك .^١

قال شيخنا العلامة الطباطبائي ادام الله ظله الوارف : " كثيرا "
 ماورد ذكر التمثّل في الروايات واما في الكتاب فلم يرو ذكره الا في قصة
 مريم : " فارسلنا اليها روحنا " فتمثّل لها بشرا " سويّا " ^٢ والآيات التالية
 التي يعرف فيها جبرئيل نفسه لمريم خبر شاهد أنّه كان تمثله لها في
 صورة بشر باقيا على ملكيته ولم يصّر بذلك بشرا " وانما ظهر في صورة
 بشر وليس ببشر بل ملك وانما كانت مريم تراه في صورة بشر فمعنى تمثله
 لها كذلك ظهوره لها في صورة بشر وليس عليها في نفسه بمعنى انه

كان في ظرف ادراكها على صورة بشرو هو في الخارج عن ادراكها على خلاف ذلك وهذا هو الذي ينطبق على معنى التمثل اللغوي فإن معنى تمثّل شئ لشيء في صورة كذا هو تصوّره عنده بصورته وهو لا يصيرورة الشّيء شيئاً "آخر فتتمثل الملك بشراً" هو ظهور لمن يشاهده في صورة الانسان لا يصيرورة الملك انساناً ولو كان التمثل واقعا "في نفسه و في الخارج عن ظرف الادراك كان من قبيل صيرورة الشّيء شيئاً" آخر وانقلابه اليه لا بمعنى ظهوره له كذلك الى ان قال روى فداه .
 نظير ذلك نزول الملائكة الكرام في قصة البشارة باسحق وتمثّلهم لابراهيم عليه السلام ولوط عليه السلام في صورة البشر ونظيره ظهور ابليس في صورة سراقّة بن مالك يوم بدر وقد اشار تعالى اليه في الانفال الآية ٤٨ وقد كان سراقّة يوءمئذ بمكّه .

وفي الروايات شئ كثير من ذلك كتتمثل ابليس يوم الندوة للمشركين في صورة شيخ كبير وتمثله يوم العقبة في صورة منبه ، بن الحجاج وتمثله ليحيى عليه السلام في صورة عجيبه و نظير تمثّل الدنيا لعلّي عليه السلام في صورة امرأة حسناء فتّانة كما في الرواية وماورد من تمثّل المال والاولاد والعمل للانسان عند الموت ، وماورد من تمثّل الاعمال للانسان في القبر ويوم القيمة ومن هذا القبيل التمثلات المناميّة كتتمثل العدو في صورة الكلب او الحيّة او العقرب وتمثّل الزوج في صورة النمل وتمثّل العلاء

في صورة الفرس والفخر في صورة التاج الى غير ذلك فالتّمثّل في اغلب الموارد كما ترى من المعاني التي لا صورة لها في نفسها ولا شكل ولا يتحقّق فيها تغيّر من صورة الى صورة ومن شكل الى شكل^١ انتهى موضع الحاجة من كلامه مدّ ظله .

اقول ومن هذا الباب تمثّل الحمى الربّائية لرسول الله ص في صورة عجز سوداء ملّبة وتبعيده صايّاها الى الجعفة وحمّ كما في وفاء الوفا للسمهودي الحسنى لما قدّم رسول الله ص المدينة وعك فيها اصحابه فجلس ص على المنبر ثمّ رفع يده ثمّ قال اللهم انقلّ عنا الوباء فلما اصبح قال: اتيت هذه الليلة بالحمى فاذا بعجز سوداء ملّبة في يدي الذي جاء بها فقال هذا الحمى فما ترى فيها؟ فقلت اجعلوها بخم وفي خبر آخر رايت امرأة سوداء ثائرة الرأس خرجت من المدينة حتّى نزلت مهيبة فتأوّلتها أنّ وباء المدينة نقل الى مهيبة، اصبح ص يوما "فجاء انسان كأنه قدم في ناحية طريق مكة فقال ص له هل لقيت احدا" قال لا، الاّ امرأة عريانة ثائرة الشعر فقال تلك الحمى ولن تعود بعد اليوم ابدا" ج ١ ص ٥٥ و ٥٩ .

ان قلت فعلى ما قررت من معنى التّمثّل، يلزم ان يكون معنى

رؤية مريم لجبرئيل عليهما السلام امرا "خياليا" لاواقعية لهاالافى
 موطن الوهم والخيال وفي عالم التصوير والذهن و بعبارة اخرى تلك
 الرؤية التمثيلية على هذا التقرير ترجع فى الحقيقة الى خيال الرواية و
 تصوّرها وليست برواية بالحقيقه وكذا رؤية المحتضر الائمة عليهم السلام
 وحضورهم عنده بالتمثل على التفسير المزبور انماهى تحبّل الروية
 والحضور وهذا مناف للاخبار بل ردّ لها فانها كما علمت صريحة فى معاينة
 المحتضر لهم وروءيته لهم وتكلّمه معهم قلت: كلّا وحاشا بل ماقرّنا
 من معنى التمثيل هو حقيقة الرؤية والمعاينة وانما الغلط والاشتباه من خلط
 المعلوم بالعرض بالمعلوم بالذات فانّ المعلوم بالذات فى العلم الا
 رتسامى هى الصورة الحاصلة فى ظرف الادراك ما هو الخارج عنه فانه مطوم
 بالعرض وبما انّ تلك الصورة الحاصلة امر حادث لا بدّ له من سبب
 فذاك السبب قد يكون من الموجودات الخارجيّة فى دار الطبيعة وذلك
 واضح وقد يكون امرا " علويا " من باطن عالم الطبيعة فانّ الارواح
 المطهرة عن دنس الاخلاق ورجس الاعتقادات ربّما تلوح لها من العالم
 الاعلى كرام بررة فتتلقى منهم المعارف الالهية و ربّما تبرز
 الى ظاهر الكون فتتمثل للسمع والبصر لكونها اشرف الحواس
 الظاهرة فترى شخصا " محسوسا " فى غايه الحسن و الصباحة وتسمع
 كلامه وهذا هو حقيقه الرؤية النهائية انّ سببها من باطن العالم كما انّ السبب

الاعدادى في ادراك الصور المحسوسة امر جسماني طبيعي وعلى كل تقدير فالمعلوم بالذات هو ما تمثّل وتحقّق في ظرف الادراك ، ولا يكا دينثلّم حقيقة الادراك بتفاوت الاسباب ، فكما أنّ السبب الجسماني الطبيعي في ادراك المحسوسات موجود في خارج المشاعر فكذلك السبب العلوي الروحاني موجود في خارج المدارك الاتري أنّ الشي كما يحدث في القابل من جهة مباد جسمانية كحدوث السخونة في بدن الانسان بمقارنة مسخّن كالنار مثلا " كذلك قد تحدث فيه من امر غير جسماني كارادة الغضب مثلا " فالسخونة في كلا المثالين مسببة عن السبب الخارجي الاّ انه في الاول جسماني وفي الثاني نفساني .

وليعلم أنّ في بعض الروايات المفسرة لقوله تعالى : وانّ من اهل الكتاب الالياء منّ به قبل موته ويوم القيمة يكون عليهم شهيدا " المروى عن الصادق عليه السلام أنّه قال هو رسول الله صلى الله عليه وآله وفي البعض الآخر عنه عليه السلام : ايمان اهل الكتاب انما هو لمحمد صلى الله عليه وآله كما في البحار ج ٦ ص ١٨٨ مع أنّ ظاهر الكتاب وبعض الروايات هو عيسى بن مريم عليه السلام .

قال العارف الكامل الشاه آبادي قدس سرّه في بعض رسائله :

الايمان بعيسى قبل الموت بتحقيق الايمان بالولاية المطلقة المحمّدية لانّها مندرجة فيها ثمّ قال قدّه: اعلم ان كيفة ظهور الوليّ على الناس قبل موتهم فهي على قسمين فاما ان يكون له مرآة مجلوة وقلب صاف فيراه مطابقا " للمرآة فيبايعه ويؤمّن به كما اذا اعتقد بعنوانه في شاهد المعنوي ويبايع معه بشخصه واما من لم يعتقد به فاما ان يكون قاصرا " ساذجا " غير مقصر في حقّه طاهرا " نقيّا " من الرذائل فلا محالة يشاهده بالنورانية فيؤمّن به ويروح الى دار السعادة واما من لم يعتقد به وتقصر في حقّه او كان منكرا فليس له مرآة حتّى يراه في مرآة قلبه فلا محالة يرى نفسه في مرآة الوليّ وحيث ان صورته و فعليته قبيحة منكرة لسيئات الاعمال و لقبايح الاخلاق ومفاسد العقائد و انكار الشرائع اشتبه عليه المرئي بالولّي فيبغضه ويروح الى دار الشقاوة انتهى موضع الحاجة من كلامه زيد في علوم مقامه .

واعلم ان الولاية هي غاية الكمال الحقيقي للانسان وهي الغرض النهائي للتشريع الالهي فان البرهان العقلي قائم على ان هذه النشأة مسبوقة الوجود بعوالم آخرواّن ظاهر الحياة الدّنيا متعلّق الوجود بالآخرة بنحو العلّية والمعلوّة الى ان ينتهي الامر الى الله سبحانه وانّ جميع الكمالات الموجودة في النشأة السافلة موجود فيما فوقها من غير ان يمسّها النقصان الملازم للسافل .

ثم من المبرهن عليها أيضا "أن كل حقيقة موجودة في اقليم الامكان فهي مستدعية لتاممها في ذاتها وأن تمامها هي غايتها الاخير وكمالها الاقصى وقد ثبت في محلّه أنّ الله سبحانه وتعالى هو الغاية الوحيدة للموجودات كما اشرنا اليه في أول الكتاب ثم أنّ المبتين عقلا " ونقلا " أنّ الانسان مفتطور على فطرة الله وأنه بطبعه وذاته يحب علما " لاجهل فيه - وقدرة لا عجز فيها وحياة لا موت فيها و بالجملة يحب الكمال المطلق فطرة ويبغض النقصان والفقدان جبلة ومعلوم أنّ الكمال المطلق مثل العلم الصرف والحياة المحضة وسائر الكمالات بنحو الاطلاق والارسال لا يكون الا لله ومن هنا فسرت الفطرة في الروايات بفطرة المعرفة والتوحيد فبذر محبة الكمال المطلق مزروع في وجود الانسان فاذا سقاه باعتناق الشريعة والزام ما جاء به رسول الله صلى الله عليه وآله من الاعتقاد الحق والعمل الصالح وتحقق قوله سبحانه " قل " ان - كنتم تحبون الله فاتبعوني افي حقه فلا محالة يصعد اليه تعالى بعبوره عن جميع الاوساط والعوالم وحيث أنه لا ينال مرتبة من تلك الاوساط حق النيل الا بامضاء فيها فهو في كل مرتبة مجرى للفيض المفاض من تلك المرتبة على ما دونها فله الولاية تكويننا على حسب صعوده .

ومما ذكرنا ينقدح معنى الروايات والزيارات الواردة في مقام النبي صلى الله عليه وآله ومقامات الائمة المعصومين في

عترته مثل قوله ص فى الائمة الاثنى عشر بهم يرزق الله عباده
و بهم نزل القطر من السماء .

كما رواه الصدوق و نقلنا رواية الكافى سابقا " وغيرها من
الآثار المتواترة فى ذلك فافهم و استقم .

*

الفصل السادس

في أنّ القبر هو البرزخ

في انّ القبر هو البرزخ

قد تبين ممّا مرفي الفصل الثّاني من حقيقة الموت وأنّه لا
نتقال من نشأة الى اخرى، انّ بالموت تشرع حياة اخرى،
سعيدة واشقيّة وهي التي سماها القرآن المجيد بالبرزخ في قوله:
حتّى اذا جاء احدهم الموت قال ربّ ارجعون لعلى اعمل
صالحا " فيما تركت كلّاً " انها كلمة هو قائلها ومن ورائهم برزخ
الى يوم يبعثون^١

قوله: (ومن ورائهم يراد به احاطة البرزخ بهم) نظير قوله:
وكان من ورائهم ملك ياخذ كلّ سفينة غصبا " ^٢
والآية صريحة في شروع حياة اخرى بمجيي "الموت"، وأنّها
تمتد الى يوم البعث وقد تكرّر هذا المعنى في روايات اهل البيت

عليهم السّلام الواردة في تفسير هذه الآية وإنّ البرزخ هو القبر .
 منها ما رواه في العلل عن مولانا زين العابدين عليه السّلام .
 أنّ أشدّ ساعات ابن آدم ثلث ساعات : السّاعة التي يعاين فيها
 ملك الموت والسّاعة التي يقوم من قبره ، والسّاعة التي يقف
 فيها بين يدي الله تبارك وتعالى فامّا الى الجنّة واما الى
 النار ، ثمّ تلى عليه السّلام : ومن ورائهم برزخ الى يوم يبعثون
 قال : هو القبر وإنّ لهم فيه لمعيشه ضحاك والله إنّ القبر لروضة
 من رياض الجنّة او حفرة من حفر النيران .^١

ومنها ما في تفسير القمّي قال وقوله : ومن ورائهم برزخ الى
 يوم يبعثون ، فقال الصادق عليه السّلام البرزخ القبر ، هو الثّواب
 والعقاب بين الدّنيا والآخرة .

ومنها ما رواه في الكافي عن عمرو بن يزيد قال قلت لابيعبد
 الله عليه السّلام : انّي سمعتك وانت تقول : كلّ شيعتنا في -
 الجنّة على ما كان فيهم ، قال صدقت كلّهم والله في الجنّة
 قلل : قلت جعلت فداك إنّ الذنوب كثيرة كبائر فقال اما في
 القيامة فكلّكم في الجنّة بشفاعة النّبي المطاع او وصي النّبي و

لكن واللّه اتخوف عليكم في البرزخ قلت: وما البرزخ قال: القبر منذ حين موته الى يوم القيامة^١.

الظاهران قوله عليه السلام: القبر منذ حين موته تفسير لقوله تعالى: ومن ورائهم برزخ الى يوم يبعثون وتصريح باتّحاد القبر والبرزخ.

قال المجلسي قده: فالمراد بالقبر في اكثر الاخبار ما يكون الروح فيه في عالم البرزخ، البحار ج ٦ ص ٢٧١ والآيات الدالة على الحياة البرزخية كثيرة جدا " منها قوله تعالى: ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله امواتا " بل احياء ولكن لا تشعرون^٢

قال شيخنا العلامة الطباطبائي روي فداه: ان الآية دالة على الحياة البرزخية وهي المسماة بعالم القبر، عالم متوسط بين الموت والقيامة ينعم فيه الميت او يعذب حتّى تقوم الساعة^٣ ومنها قوله عز وجل: ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا " بل احياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله و يستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم الا خوف

٢ - البقرة ١٥٤

١ - البحار ج ٦ ص ٢٦٧

٣ - الميزان ج ١ ص ٢٥٣

عليهم ولا هم يحزنون يستبشرون بنعمة من الله وفضل وإن الله
لا يضيع أجر المؤمنين^١

ومنها قوله تعالى: النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غَدَاً وَعَشِيّاً و يوم
تقوم الساعة ادخلوا آل فرعون أشد العذاب . ٢

ومنها قوله تعالى و قالو ربنا امتنا اثنتين واحييتنا اثنتين
فاعتر فنا بذنوبنا فهل الى خروج من سبيل . ٣

ودلالة هذه الآية على الحياة البرزخية بعد التآمل فيما
ذكر نافي معنى الموت والتّوفي واضحة فإن التّوفي كما علمت هو—
انتقال الروح وارتقاؤها الى عالمها فهو — التّوفي — بوجهه الدّنيوى
اماتة وتعطيل للحواسّ والمشاعر فى هذه البنية الجسمانيّة ولكن
بوجهه الآخر احياء فى النشأة الاخرى فهذه اماتة واحياء واما الا
ماتة والاحياء الثّانيتان فهما الانتقال من البرزخ الى الآخره بنفخة
الصّعة .

فالاماتة هى بعينها الاحياء : اماتة بالاضافة الى العالم المنتقل
عنه و احياء بالاضافة الى المنتقل اليه فافهم .

ومنها قوله تعالى: قيل ادخل الجنة قال يا ليت قومي

يعلمون^١ ومنها قوله عز وجل: جَنَّاتٌ عِدْنُ الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ
بِالْغَيْبِ كَانَ وَعْدُهُ مَأْتِيًا " لا يسمعون فيها لغواً إلا السلام " و لهم
رزقهم فيها بكرةً و عشيًا " ٢

فإن البكرة والعشي إنما يكونان من الليل والنهار في جنّة
البرزخ وأمّا في الآخرة فليس فيها شمس كما يدل عليه قوله
تعالى: متكئين فيها على الأرائك لا يرون فيها شمساً " ولا زميريراً " ٣
وقد احتج بهذه الآية على الحياة البرزخية في بعض الروايات كما ر
واه في البحار عن تفسير النعماني ج ٦ الخبر ٧٦ ص ٢٤٥ و
سيأتي جملة من الآيات الأخرى في بعض الأبحاث الآتية، الدالة
على هذا المطلب .

واعلم أنك بالتفكير فيما مرّ تطمئن إلى أن الحياة البرزخية
ليست بهذا القالب الكثيف العنصري فإن الاستفادة من الآيات
المتعرضة للتوقي، أن المأخوذ بالموت هي الانفس التي تغاير هذه
الابدان العنصرية وانها في قبضة ملك الموت عليه السلام، و
علمت ايضاً " من الآيات الأخرى أنه بالموت تشرع الحيات

البرزخية، وإن في لك الحياة مسحه من لوازم الحياة الدنيا
 لمافيها من العدو والعشي الذين من تواع الليل والنهار ،
 فلامحالة فيها نوع تجسم ، فإن الار تزاق بالاكل والشرب وغير هما
 من اللذائد الجسمانية لاتنفك عن الجسم فعلى هذاليس فيه
 عنصر العالم الطبيعي الذي شأنه قبول الآثار الجسمية، وبالجمله
 هذالعالم برزخ بين المادية المحضة وعالم الآخرة، ولذائذه وآلامه
 اقوى من اللذائد والآلام الدنيوية لاقوائية هذهالنشأة من النشأة
 الدنيا

فماجهل من حسب ان لازم القول بنفى المادة هناك ان
 تكون لذائذه وآلامه خيالية وهمية لاواقعية لها الافي مواطن
 الخيال والوهم ذلك مبلغهم من العلم بالكتاب والسنة والبرهان
 والحجة.

وهناك روايات كثيرة تبين مااستظهر نامن الآيات الشريفة
 نذكر طائفة ونشير الى اخرى .
 ثم ان المتكرر في روايات ائمة اهل البيت عليهم السلام
 ضغطة القبر وضمه و ذكر اسبابها .

فمنها في قصة سعد بن معاذ من قوله صلى الله عليه وآله :
 ومثل سديضم المذكوره في ارقام ٩ - ١٤ - ١٩ من اخبار

ابواب البرزخ والقبر ج ٦ من البحار .

ومنها ارقام ١٣ و ١٥ وغيرها وقد ذكر علل الضغط أنها من
تضييع النعم وسوء الخلق والنميمة وعدم التنزه عن البول كما في ارقام
١٦ - ٢١ - ٢٥ من الباب المذكور وأن المتوفي يؤمن من الضغط
اذا مات بين زوال الخميس الى زوال الجمعة كما في ارقام ١٦ - ١٧
٧٢ من الباب المذكور ، وايضا " تكرر في الاخبار الكثيرة أن بوضع
الجريدة الرطبة مع الميت يتجافى عنه العذاب مادامت رطبة كما
ذكر ناآنفا " وشرنا الى موضع روايات الباب .

ثم أنه ورد في الاخبار الكثيرة تمثل صور بعض الاعمال
للمتوفي في قبره ، فمنها ما رواه في الكافي الشريف عن الصادق
عليه السلام : اذا وضع الميت في قبره مثل له شخص فقال له يا
هذا كئنا ثلاثة : كان رزقك فانقطع بانقطاع اجلك ، كان اهلك فخلوك
وانصرفوا عنك ، وكنت عملك فبقيت معك اما اني اهون الثلاثة عليك
ومنها ما رواه ايضا فيه عنه عليه السلام : اذا دخل المؤمن
قبره كانت الصلاة عن يمينه والزكاة عن يساره والبر مظل عليه قال
فيتنحي الصبر ناحية فاذا دخل عليه الملكان اللذان يليان مساءلة

قال الصبر، للصلاة والزكاة دونكما صاحبكما فان عجزتم
فنادونه^١

ومنها ما عن المحاسن عن احدهما عليهما السلام : اذا مات
العبد المؤمن دخل معه في قبره ست صور فيهم صورة احسنهن
وجها " وابها هن هيئة و اطيبهن ريحا " وانظفن صورة قال :
فيقف صورة عن يمينه واخرى بين يديه واخرى خلفه واخرى عن
يساره واخرى عند رجليه ويقف التي هي احسنهن فوق راسه فان
اتى عن يمينه منعت التي عن يمينه ثم كذلك الى ان يوءتى من
الجهات الست قال : فتقول احسنهن صورة : ومن انتم جزاكم الله
عني خيرا " فتقول التي عن يمين العبد انا الصلاة وتقول التي عن
يساره :

انا الزكاة وتقول التي بين يديه : انا الصيام وتقول التي خلفه :
انا الحج والعمرة وتقول التي عند رجليه انا بر من وصلت من اخوانك
ثم يقلن من انت فانت احسننا وجها " واطيبنا ريحا وابها ناهيئة
فتقول انا الولاية لآل محمد صلوات الله عليهم اجمعين^٢ .
فمنها ما رواه في العلل عن مولا نالصادق عليه السلام قال :

انما صار الانسان ياكل ويشرب بالنار ويبصرو يعمل بالنور الى ان قال عليه السلام فهكذا الانسان خلق من شأن الدنيا وشأن الآخرة فاذا جمع الله بينهما صارت حياته في الارض لانه نزل من شأن السماء الى الدنيا فاذا فرق الله بينهما صارت تلك الفرقة الموت وترد شأن الاخرى الى السماء فالحياة في الارض والموت في السماء وذلك انه يفرق بين الارواح والجسد فردت الروح والنور الى القدس الاولى وترك الجسد لانه من شأن الدنيا وانما فسد الجسد في الدنيا لان الريح تنشف الماء فييبس فيبقى الطين فيصير رقاقات ويبلو و يرجع كل الى جوهره الاول ١

ومنها ما في الاحتجاج من حديث الزنديق الذي سأل الصادق عليه السلام عن سائل الى ان قال: اخبرني عن السراج اذا انطفأ" اين يذهب نوره قال: يذهب فلا يعود قال فما انكرت الا يكون الانسان مثل ذلك اذا مات وفارق الروح البدن لم يرجع اليه ابدا " كما لا يرجع ضوء السراج اليه اذا انطفأ " قال عليه السلام: لم تصب القياس ان النار في الاجسام كامنة والاجسام قائمة باعيانها كالحجر والحديد فاذا ضرب احدهما بالآخر سطعت

من بينهما نار تقتبس منها سراج لـالضوء فالنار ثابتة في اجسامها والضوء ذاهب .

والروح جسم رقيق قد البس قالباً كثيفاً " ليس بمنزلة السراج الذي ذكرت ، ان الذي خلق في الرحم جنينا " من ماء صاف وركب فيه ضروباً " مختلفة من عروق وعصب واسنان وشعر وعظام وغير ذلك هو يحييه بعد موته ولعيده بعد فنائه ، قال فاين الروح؟ قال : في بطن الارض حيث مصرع البدن الى وقت البعث قال : فمن صلب اين روحه قال في كف الملك الذي قبضها حتى يودعها الارض قال : افتتلاشي الروح بعد خروجه عن قالبها م هو باق؟ قال : بل هو باق الى وقت ينفخ في الصور فعند ذلك تبطل الاشياء وتفنئ فلا حس ولا محسوس ثم اعيدت الاشياء كما بدئها مدبرها وذلك اربع مائة سنة تسبت فيها الخلق وذلك بين النفختين ومنها ما عن امالي المفيد ره ويقرب منه ما عن الكافي عن ابن طبيان قال : كنت عند ابي عبد الله عليه السلام قال : ما يقول الناس في ارواح المؤمنين بعد موتهم؟ قلت : يقولون في حواصل طيور خضر ، قال سبحان الله ! المؤمن

أكرم على الله من ذلك، إذا كان ذلك اتاه رسول الله ص و
 علي وفاطمة والحسن والحسين عليهم السلام ومعهم ملائكة الله
 عز وجل المقربون فان انطق الله لسانه بالشهادة له بالتوحيد
 وللنبي صلى الله عليه وآله بالنبوة والولاية لاهل البيت عليهم
 السلام شهد على ذلك رسول الله ص وعلي وفاطمة والحسن و
 الحسين والملائكة المقربون معهم وان اعتقل لسانه خص الله
 نبيه بعلم ما في قلبه من ذلك فشهد به وشهد على شهادة
 النبي علي وفاطمة و الحسن والحسين على جماعتهم من الله
 افضل السلام ومن حضر معهم من الملائكة، فاذا قبضه الله اليه -
 صير تلك الروح اجالى الجنة في صورة كمورته فيأكلون ويشربون فاذا
 قدم عليهم القادم عرفهم بتلك الصورة التي كانت في الدنيا^١،
 وقريب منه الخبر ٦٥ في ص ٢٢٢ في البحار

ومنها ما رواه في الكافي عن حبة العرنى قال خرجت مع
 اميرالمؤمنين عليه السلام الى الظهر^٢ فوقف بوادي السلام كانه
 مخاطب لاقوام، فقامت بقيامه حتى اعيت، ثم جلست حتى
 مللت ثم قامت حتى نالني مثل ما نالني اولاً^٣ ثم جلست حتى

طلب ثم قمت وجمعت ردائي فقلت: يا اميرالمؤمنين اني قد شفقت عليك من طول القيام فراحة ساعة ثم دُرحت الرداء - ليجلس عليه فقال: يا حبه ان هوآ محادثة مؤمن او مؤانسته قال قلت يا اميرالمؤمنين وانهم كذلك قال نعم ولو كشف لك لرأيتهم حلقا "حلقا" محتبين^٣ يتحادثون فقلت اجسام ام ارواح . فقال: ارواح وما من مؤمن يموت في بقعة من بقاع الارض الا قيل لروحه: الحقي بوادي السلام وانها لبقعة من جنة عدن^٤ ومنها ما في صحيح علي بن ابراهيم المروى في الكافي عن ابى ولاد عن ابى عبدالله عليه السلام قال: قلت له جعلت فداك يروون ان ارواح المؤمنين في حواصل طيور خضر حول العرش فقال: لا، المؤمن اكرم على الله من ان يجعل روحه في حوصلة طير لكن في ابدان كابدانهم^١.

ومنها ما في الكافي عن ابى بصير عنه عليه السلام قال: ان الارواح في صفة الاجساد في شجرة في الجنة تعارف وتساءل

١ - احتبى بالشوب، اشتمل به، جمع بين ظهر وساقه بعمامة ونحوها

٢ - البحار ج ٦ ص ٢٦٧

٣ - البحار ج ٦ ص ٢٦٨

فاذا قدمت الروح على الارواح تقول: دعوها فانّها قد افلتت
 من هول عظيم ثمّ يسألونها ما فعل فلان وما فعل فلان فان قالت
 تركته حيا "ارتجوه وان قالت لهم قد هلك قالوا قد هوى هوى^١.
 فدونك ارقام الاخبار الدالة على المطلوب المرويه في الكافي
 فراجع البحار ج ٦ الخبر ١٢٧ - ١٢٦ - ١٢٥ - ١٢٤ - ١٢٢ -
 ١٢٠ - ١١٨ ويقرب منها الخبر التاسع في ص ٢٨٧ ج ٦ من البحار

الفصل السابع في سؤال القبر

في سؤال القبر

وحيث تبين مآمر في الفصل السابق أنّ القبر هو البرزخ
في عرف الروايات بل الكتاب فلا مناص من القول بكون المسألة
والضغطة ونحوهما واقعة في هذا العالم المسمى بالبرزخ ويدل عليه
من القرآن آيات كثيرة:

منها قوله تعالى: **أَنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ**
قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ قالوا كنا مستضعفين في الأرض قالوا ألم تكن أرض
الله واسعة فتهاجروا فيها **فَأُولَئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَسَاءَتْ مَصِيرًا**
أَلَا الْمُسْتَضْعِفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً
وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا **أُولَئِكَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَعْفُو عَنْهُمْ وَكَانَ اللَّهُ**
عَفْوًا غَفُورًا^١

قال شيخنا العلامة الطّبا طبائى روحى فداء: وفي الآية
دلالة في الجملة على ما تسمّيه الاخبار بسؤال القبر، وهو سؤال

الملائكة عن دين الميت بعد حلول الموت كما بدل عليها ايضا "قوله تعالى :
والذين تتوفاهم الملائكة ظالمى انفسهم فلقوا السلم الى قوله خيرا" ^١

الملائكة ظالمى انفسهم فلقوا السلم الى قوله خيرا" ^١

ومنها قوله تعالى : يثبّت الله الذين آمنوا بالقول الثابت

فى الحياة الدنيا ^٢ حيث فسّره فى رواية سويد بن غفله بالمسألة
المروية فى تفسير القمى عن امير المؤمنين عليه السلام قد نقلنا
صدرها آنفا " فى باب التمثل وهاك تتمتها :

ثم يلتفت - اى المحتضر - الى عمله فيقول : والله انى
كنت فيك لزاما " وانك كنت علىّ لثيلا " فماذا عندك
فيقول انا قرينك فى قبرك ويوم وحشرى حتى اعرض انا وانت على
ربك فان كان لله وليا " اتاه اطيب الناس ريحا " واحسنهم
منظرا " وازينهم رياشا " فيقول ابشر بروح وريحان وجنة نعيم ،
قد قدمت خير مقدم فيقول : من انت فيقول : انا عمك الصالح
ارتحل من الدنيا الى الجنة وانه ليعرف غاسله ويناشد حامله ان
يجعله فاذا ادخل قبره اتاه ملكان وهما فتانا القبر ، يجران اشعارهما
ويبحثان الارض بانيابهما واصواتهما كالرعد القاصف وابصارهما
كالبرق الخاطف فيقولان له من ربك و من نبىك وما دينك فيقول

اللّٰهُ رَبِّيَّ وَمُحَمَّدٌ نَبِيِّيَّ وَالْإِسْلَامُ دِينِي فَيَقُولَانِ ثَبَّتَكَ اللَّهُ فِيمَا تَحَبُّ وَتَرْضَى وَهُوَ قَوْلُ اللَّهِ: يَثْبُتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا الْآيَةُ. فَيَفْسَحَانِ لَهُ فِي قَبْرِهِ مَدْبَرَهُ وَيَفْتَحَانِ لَهُ بَاباً إِلَى الْجَنَّةِ وَيَقُولَانِ لَهُ نَمِ قَرِيرَ الْعَيْنِ نَوْمَ الشَّابِّ النَّاعِمِ وَهُوَ قَوْلُهُ: أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمُئِذٍ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا وَاحْسَنُ مَقِيلًا".

وَإِذَا كَانَ لِرَبِّهِ عَدُوًّا " فَاتَّهَ يَأْتِيهِ أَقْبَحُ خَلْقِ اللَّهِ رِيَّاشًا " وَانْتَنَهُ رِيحًا " فَيَقُولُ لَهُ ابْشِرْ بِنَزْلِ مَنْ حَمِيمٍ وَتَصْلِيَةِ جَحِيمٍ وَاتَّهَ لِيَعْرِفَ غَاسِلُهُ وَيُنَاشِدُ حَامِلُهُ أَنْ يَحْبِسَهُ فَإِذَا ادْخَلَ قَبْرَهُ أَتِيَاهُ مَمْتَحِنًا " الْقَبْرِ فَالْقِيَاعُ أَكْفَانُهُ ثُمَّ قَالَ لَهُ: مَنْ رَبِّكَ وَمَنْ نَبِيِّكَ وَمَا دِينُكَ؟ فَيَقُولُ لَا أَدْرِي فَيَقُولَانِ لَهُ مَا دَرَيْتَ وَلَا هَدَيْتَ فَيُضْرَبَانِهِ بِمَرْزَبَةٍ ضَرْبَةً " مَا خَلَقَ اللَّهُ دَابَّةً الْاَوْتَدْعُرْلَهَا مَا خَلَا الثَّقَلَيْنِ ثُمَّ يَفْتَحَانِ لَهُ بَاباً إِلَى النَّارِ ثُمَّ يَقُولَانِ لَهُ: نَمِ بِشَرِّ حَالٍ فَهُوَ مِنَ الضَّيِّقِ مِثْلَ مَا فِيهِ الْقَنَا مِنَ الرَّجِّ حَتَّى أَنْ دِمَاغَهُ يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ ظَفَرِهِ وَلَحْمِهِ وَيَسْلُطُ اللَّهُ عَلَيْهِ حَيَّاتُ الْأَرْضِ وَعَقَارِبُهَا وَهُوَ أَمَّا فَتَنْهَشُهُ حَتَّى يَبْعَثَهُ اللَّهُ مِنْ قَبْرِهِ وَاتَّهَ لِيَتَمَنَّى قِيَامَ السَّاعَةِ مَّا هُوَ فِيهِ مِنَ الشَّرِّ^١ وَمِنْهَا قَوْلُهُ تَعَالَى: كَمَا أَشِيرَ إِلَيْهِ فِي كَلَامِ

شيخنا العلامة: الذين تتوفاهم الملائكة ظالمي انفسهم فالقوا
 السّلم ماكنّا نعمل من سوء بلى ان الله عليم بما كنتم تعملون .
 فادخلوا ابواب جهنم خالدين فيها فلبئس مثوى المتكبرين .
 وقيل للذين اتقوا ماذا انزل ربكم قالوا خيرا " للذين احسنوا في
 هذه الدنيا حسنة و لدار الآخرة خير ولنعم دار المتقين جنّات
 عدن يدخلونها تجري من تحتها الانهار لهم فيها ما يشاءون كذلك
 يجزي الله المتقين الذين تتوفاهم الملائكة طيبين يقولون سلام
 عليكم ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون .^١

روى في نور الثقلين عن امير المؤمنين عليه السلام : انه ليس
 من احد من الناس تفارق روحه جسده حتّى يعلم الى اى المنزلين
 يصير الى الجنة ام الى النار اعدّو هولاء او ولّى فان كان ولياً " لله
 فتحت له ابواب الجنة وشرع طرقها ونظر الى ما اعدّ الله فيها
 ففرغ من كلّ شغل ووضع عنه كلّ ثقل .

وان كان عدّوا " لله فتحت له ابواب النار وشرع له طرقها
 ونظر الى ما اعدّ الله له فيها فاستقبل كلّ مكروه ونزل كلّ شرور
 كلّ هذا يكون عند الموت وعنده يكون بيّقين .

قال الله تعالى: الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُم الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ يَقُولُونَ
سَلامٌ عَلَيْكُمْ... ويقول: الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُم الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ
فَالْقَوَالُ السَّلَامُ.^١

ومنها قوله عزَّوجلَّ: وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا لَوْلَا نَزَلَ
عَلَيْنَا الْمَلَائِكَةُ أَلَيْسَ قَوْلُهُ تَعَالَى يَوْمَ يَرُونَ الْمَلَائِكَةَ لَا بُشْرَى يَوْمَئِذٍ
لِّلْمُجْرِمِينَ وَيَقُولُونَ حَجْرًا "مَحْجُورًا" أَلَيْسَ قَوْلُهُ: أَصْحَابُ الْجَنَّةِ
يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُّسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا^٢

وقد فسّر قوله (أصحاب الجنة) في رواية سويد بنوم البرزخ
كما هو ظاهر قوله تعالى أيضا "يوم يرون الملائكة" حيث يظهر منه
أنّه أوّل يوم يرون الملائكة، والمقيل هو نوم القيلولة وليس
في جنة الآخرة نوم وإن كان في جحيمها نوم كما سنذكره في
محلّه إن شاء الله تعالى.

ومنها الآيات التي مرّت في الحياة البرزخية في الفصل السابق
وقد نبهنا كرازا "على أنّ قوله عزّاسمه، ومن ورائهم برزخ إلى
يوم يبعثون يدلّ دلالة واضحة على أنّ، بمجيي الموت تشرع
الحياة البرزخية وتمتدّ إلى يوم البعث فيستنتج منه ومّا سبق من
الآيات الواردة في سؤال الملائكة أنّ هذا السؤال واقع في البرزخ،

المفسر في الروايات بالقبر وأنهما واحد وأنّ المسئول هي الانفس المتوفاة حسب منطوق الآيات والروايات القائلة بأنهم في ابدان كابدانهم الدنيوية، او أنّ الارواح في صفة الاجساد، او أنّ الروح في قالب كقالبه في الدنيا فيأكلون ويشربون فاذا قدم عليهم القادم عرفوه بتلك الصورة الدنيوية.

وكذا ما ورد من ان سيدنا ابراهيم^١ وسيدتنا فاطمة عليهما السلام يربيان اطفال المؤمنين كما في الخبر ٣٣ و ٣٤ ص ٢٢٩ ج ٦ من البحار وما ورد من أنّ لله جنّة في المغرب تخرج اليها ارواح المؤمنين من حفرهم عند كلّ مساء فتسقط على ثمارها وتاكل منها و تتعارف فاذا طلع الفجر هاجت في الجنّة وتعهّد حفرها وكذا في ارواح الكفار وانّها تسكن، الى انار خلقها الله في المشرق كما في الخبر ١٢ ص ٢٨٩ في ج ٦ من البحار، الى غير ذلك من الاخبار الكثيرة المتكاثرة في ابواب مختلفة.

فما مرّ من البيان يتّجه جميع ما ورد في الروايات من السّؤال في القبر واتّساعه وضغطته و ثوابه و عذابه و كونه روضة من رياض الجنّة او حفرة من حفر النيران وزيارة الموتى لاهليهم وغير

١ - وفي الخبر ٢٤ ص ١٤٥ من ج ٥ نور الثقلين زاد ساره زوجة ابراهيم رواه -

عن من لا يخرصره الفقيه

ذلك .

من عجائب الاخبار والروايات كما أنه بهذا البيان يجاب عما
يقال في مقام انكار سؤال القبر :

من أنا نرى شخصا " مصلوبا " باقيا " الى ان يذهب اجزائه
ولان شاهد فيه حياة والامسائلة والقول بهما مع عدم المشاهدة سفسطة
محضة وابلغ منه من اكلته السباع والطيور وتفرقت اجزائه في -
بطونها وحواصلها وابلغ من احرق فصار رمادا " ذرته الذاريات
ذروا " شمالا " وجنوبا " قبولا " ودبورا " فانّا نعلم عدم احيائه
ومسائلته و عذابه ضرورة .

ولو جاز تخطئة الحس في مثل هذا الجاز مثلها في جميع الامور
المحسوسة فعندئذ لا يبقى وثوق بالواقع الخارج و مآله اللّحوق
بالسّوفسطائية .

وقديحكي عن بعض الناس انه وضع المسجلة مع الميت تارة
ليضبط المسائلة بين الملائكة وبينه وتارة اخرى ملأها من التراب
والدقيق ونحوهما فلما ان نبش الحفرة عند الصباح لم يجد صورة
مكالمة مضبوطة في المسجلة ولا تغيير وضع في الميت في خروج ذرة
من التراب من فيه بل هو على نحو ما وضع في حفرة الى غير ذلك
من الاوهام والاغاليط .

ان قلت: هذا الاستظهار والاستنتاج في مسألة حقيقة القبور المسئلة فيموان كان موافقا " للكتاب والروايات الكثيرة الا ان هنا روايات اخرى كثيرة ايضا " ظاهرة في ان السّؤال يقع في هذه الحفرة بهذا البدن العنصرى وتلك الطائفة من الاخبار بلغت في الكثرة الى حد لا يستهان بها .

فمنها ما في الخطبة الغراء في نهج البلاغه حيث قال عليه السلام : حتى اذا انصرف المشيع ورجع المتفجع اقعد في حفرة بخيا " لبهتة السّؤال وعثرة الامتحان واعظم ما هنالك بلية نزل الحميم وتصلية الجحيم . وقريب منها ما في كتابه عليه السلام الى محمد بن ابي بكر حينما ولاه مصر وفيه قال عليه السلام : فتتضم عليه الارض حتى تلتقي اضلاعه .

ومنها ما رواه في الكافي عن مولانا ابي جعفر عليهما السلام . فاذا ادخل حفرة ردت الروح في جسد وجاء ملكا القبر فامتحناه الخبر ٩٥ ص ٢٥٩ ج ٦ من البحار وفي الخبر ١٥٨ ص ٢٠٤ و ٢٦٤ - في الكتاب المذكور المروى عن الكافي الشريف عن الصادق عليه السلام فيقعدانه فيلقيان فيه الروح الى حقويه ويقرب مما ذكرنا الخبر ١٨

و ٢٢ المذكوران في ص ٢٢١ في ج ٦ من البحار ويدل عليه ايضا " ما ورد في الحث على زيارة قبور الموتى وانهم

يستأنسون بزوارهم ويحزنون بمفارقتهم ، وكذا ما ورد في حكمة وضع
الجريدة مع الميّت من أنّه يتجافي عنه مادامت رطبة فمنه مارواه
البخارى في صحيحه :

أن النبي ص مربي قبرين فقال أنّها ليعذبان وما يعذبان في كبير
أما أحدهما فكان لا يستنزه من البول وأما الآخر فكان يمشى بالنميمة ثمّ
أخذ جريدة رطبة فشققها نصفين ففرز في كلّ قبر واحدة قالوا يا رسول
الله لم فعلت هذا قال لعلّه يخفف عنهما ما لم ييبسا .^١

ومنهما في صحيح زارة المروى في الكافي قال : قلت لابي
جعفر عليه السلام رأيت الميّت اذا مات لم تجعل معه الجريدة
قال يتجافي عنه العذاب والحساب مادام العود رطبا " قال :
وللعذاب كلّ في يوم واحد في ساعة واحدة قدرا يدخل القبر و
يرجع القوم وانما جعلت السعفتان لذلك فلا يصيبه عذاب ولا حساب
بعد جفوفهما انشاء الله^٢

وفي غير واحد من الاخبار أنّ الجريدة الخضراء تنفع الموء من
والكافر مادامت رطبة فراجع الباب ٧ من ابواب تكفين وسائل

١ - صحيح البخارى ج ١ ص ٦٢ من الطبع المشكول

٢ - البحار ج ٦ ص ٢١٥

الشيعة .

وكذا ما ورد من نوم رسول الله صلى الله عليه وآله في لحد فاطمة بنت اسد أم امير المؤمنين عليه السلام فلما سئل عن نومه هذا قال ص: امانومي في لحدها فاني ذكرت في حال حياتها ضغطة القبر فقالت واضعاه ، فنمت في لحدها لاجل ذالك حتى كفيتها ذالك ^١

وهكذا ما ورد في قصة بهلول النباش من استماعه صوت الفتاة المجور بهافي لحدها معاتبة له ومارواه مالك في الموطأ عن عبدالرحمن بن ابي صعصعة انه بلغه عمرو بن الجموح وعبدالله بن عمرو الانصاريين ثم السلميين كانا قد حفر السيل قبرهما وكان قبرهما مما يلي السيل وكانا في قبر واحد وهما ممن استشهد يوم احد فحفر عنهما ليغيرا من مكانهما فوجد الم يغيرا كانما ماتا بالامس وكان احد هما قد جرح فوضع يده على جرحه فدفن وهو كذلك فاميطت يده عن جرحه ثم ارسلت فرجعت كما كانت وكانت بين احد و بين يوم حفر عنهما ست واربعون سنة ^٢

ومثله ما في الاصابة ج ٢ ص ٣٥٠ وكذا في اسد الغابة ج ٣ ص ٢٣٣ والحاصل ان المستفاد من تلك الطوائف من الروايات

والآثار انَّ حقيقة القبر ليست الالهة الحفرة المحسوسة وانَّ السَّؤال والضغط والاتَّساع والعذاب والثَّواب واقعة فيها ومن هذه الاجداث يبعثون فيحشرون في القيامة الكبرى بل ظاهر الكتاب يساعد ها ايضا " كما في قوله تعالى : منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة اخرى ^١ وقوله عزَّاسمه : و نفخ في الصَّور فاذا هم من الاجداث الى ربهم ينسلون ^٢.

قلت نعم انَّ مثل ما ذكر من الاخبار اخبار كثيرة وردت في غير هذا الباب مثل ماورد في الحجر الاسود من انه مستودع المواثيق المأخوذة من بنى آدم في عالم الذَّرواته يجيى يوم القيامة وله لسان ناطق وعينان ومن هنا يقال عند الاستلام : امانتى اديتَّها و ميثاقى تعاهدته تشهدلى بالموافاة.

وما رود في عدة من البقول والفواكه من انَّها من الجنَّة او انَّ منبتها في النَّار وانَّه تنقطر على اوراقها في كلِّ صباح قطرة من الجنَّة وان الله تبارك و تعالى عرض ولاية آل البيت عليهم السَّلام على الثمرات فما قبل منه ولا يتهم عذب وطاب ومالم يقبل منه خبت وردى الى غير ذلك من الانوار المفاضة علينا من مشكاة

النّبوة صَلَّى الله عليه وآله ومصباح الولاية عليهم السّلام ولاشكّ في أنّ وراء العقل طوراً " آخر تفتح فيه عين أخرى يدرك بها الغيب وأنّ العقل لمعزول عن دركه كما أنّ الحسّ منعزل عما يدركه العقل .

والحلّ الذي يرشد ناليه كتاب الله العزيز: هو أنّ للأشياء عند الله تبارك وتعالى وجوداً " مخزوناً " غير محدود وأنّه يتحدّد ويتقدّر بالتنزيل وأنّ ما دون تلك الخزائن عالم مقداريّ باق غير مستدرج وأنّه عالم الامرومنه يتنزل الفيض الى عالم التدرّج والطبيعة فقلوه سبحانه: وان من شيءٍ الا عندنا خزائنه و ما ننزله الا بقدر معلوم ^١ ، يدّل على الاول وقوله عزّ وجلّ وكلّ شيءٍ عنده بمقدار ^٢ مع قوله وما عند الله باق ^٣ ، يدّل على الثاني و قوله تعالى: يدبّر الامر من السماء الى الارض ^٤ ، يدّل على الثالث وقوله تعالى: انما امره اذا اراد شيئاً ان يقول له كن فيكون ، فسبحان الذي بيده مكوت كلّ شيء ^٥ .

٢ - الرعد ٨

١ - الحجر ٢٥

٤ - السجدة ٤٥

٣ - النحل ٩٦

٥ - يس ٨٣ - ٨٢

يَدَّل على أَنَّ التَّرتب بين عالم الامر والملكوت وبين عالم الطبيعة والتَّدرِج هو تَرْتب (كن فيكون) فيستنتج من ذلك كُلُّهُ أَنَّ هذا العالم العنصرى والتَّدرِجى له وجهان وجه تدرِجى سيلانى وهو وجهه الطبيعى وحكمه ان يحصل تدرِجاً " من القُوَّة الى الفعل ووجه ملكوتى لا تدرِج فيه وجفَّ القلم بما هو كائن بالاضافة اليه ، فمنه ينقذ ان للقبر وحين و جهاد الى الدُّنيا وهو هـذه الحفرة ، ووجهها " الى الملكوت وهو عالم البرزخ والمثال : ولعمرك ما لطف قولهم عليهم السَّلام الوارد فى سؤال القبر . فيفسحان - يعنى الملكين - لهماى للموء من فى قبره مدَّ بصره^١ او بابا " من الجنة ، ويفتحان للكافرين بابا " الى النار فراجع الاخبار الواردة فى تفسير قوله تعالى . فاما ان كان من المقرَّبين الى قوله و تصليَّة جحيم .^٢

فالانسان المتوفى المقبور يرى نفسه مقبوراً " وانَّ هذا البدن العنصرى مورداً " للمسائلة وقد اُقعد فى لحدّه وردَّت الرُّوح الى حقويه وانه محلٌّ للثواب والعقاب وكلَّ ذلك تمثيل له وقد سبق بعض الكلام مما يناسب المقام فى حضور الاثمة عليهم السَّلام عند المحتضر و بالجملة

١ - يعنى على قدر همته ودركه يفسح له او يفتح له

كَلَّ ماورد من النَّبِيِّ وعترته صلوات الله عليه و عليهم حَقَّ لارِب
فيه فَأَمَّا رَبَّنَا فاغفر لنا ذنوبنا وكفر عنا سيئاتنا وتوفنا مع الابرار .
هنا وجوه اخرى للجواب عن تلك الطائفة من الاخبار منها
حملها على ضرب من التمثيل كقوله تعالى : مثل الجنة التي وعد
المتقون فيها انهار من ماء غير آسن .^١

فإن المثل هو الوصف الذي يمثل الشيء ويقرب صورته بالبال
فمعنى الآية أن هذا الوصف للجنة لاجل التقريب الى البال
مع أن الجنة اعلى وارفع من ان يحيط بها الوصف ويحدّها كما
يفصح عنه قوله تعالى : فلاتعلم نفس ما خفى لهم من قرّة عين^٢ .
ومن هذا القبيل ما في الروايات في وصف نعم الجنة ولذاتها
وأن في اكل بعض ثمرتها جميع انواع اللذة حتّى لذة الجماع وأن
الجماع يطول سنين الى غير ذلك .

واشار الى هذا الجمع سيدنا الاعظم ومولانا الاكمل الاعلم
شيخنا العلامة الطّباطبائي روى فداه فيما علّقه على بحار الانوار
بقوله : واما الروايات الدّالة على ادخال الروح الى حقويه في القبر
فهى تمثيل للمسائلة كما أنّ الروايات الدالة على قولهما - الى

الملكين - له: نم نومة العروس ونامتهما له وغير ذلك تمثيل له لمكته في القبر في انتظار البعث^١.

ومنها العلاج على شريطة التعارض بان يقال: حيث كانت تلك الاخبار مخالفة للكتاب لانها لا تلائم قوله تعالى: الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في مقامها فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الاخرى الآية، حيث انه بحكم التفصيل بين النائم والمات بارسال نفس الاول دون الثاني يدل على ارسال النفس الى جسده فافهم.

وكذا تخالف السنة المفسرة للقبره بالبرزخ والابدان البرزخية فلا بدّما ان تدخل في قولهم عليهم السلام: لا يصدق علينا الا ما وافق الكتاب وكل حديث لا يوافق كتاب الله فهو زخرف او باطل اولم نقله واما ان تدخل في قولهم عليهم السلام: ما علمتم ان من قولنا فالزموه وما لم تعلموه فردّوه الينا ونحوه من الاخبار الآمرة بالطرح او برد العلم اليهم عليهم السلام واختيار التسليم لاحتمال كونه من اخبارهم الموافقة للكتاب على الباطن الذي يعلمونه ولذا كانوا عليهم السلام ربما يستشهدون بآيات

على الاعتقاديّات والاحكام الفرعيّة لانفهم دلالتها لوخّلينا وانفسنا
وهي كثيرة جدا " او غير ذلك من المحامل المعقولة والمعوّل عندي
هو الأول من الوجوه فافهم وتأمّل .

وصل : قد تكرر في الروايات أنّ السؤال انما يكون من صنفين احد
هما محض الايمان والثاني محض الكفر وان سائر الناس يعني
المتوسّطين يلي عنهم .

فمنها ما رواه في الكافي عن ابي بكر الحضرمي أنّه قال : قال ابو-
عبدالله عليه السلام : لا يسئل في القبر الاّ من محض الايمان محضا "
او محض الكفر محضا " والآخرون يلهون عنهم .

ويقرب منه لفظا " و دلالة الارقام الآتية من الاخبار المذكورة
في باب احوال البرزخ والقبر من المجلد ٦٦ من البحار ١٠٤ - ١٠٢
١٠١ - ١٠٠ - ٩٩ - ٩٨

وهذا المعنى هو المستفاد من القرآن المجيد فان التدبّر في قوله
تعالى : انّ الذين توفاهم الملائكة ظالمي انفسهم ، وفي قوله : ظالمي
انفسهم فالقوا السّلم ، وفي قوله : تتوفاهم الملائكة طيبين يرشدنا
الى انّ السؤال انما يتوجّه الى من تمّ عليه الحجة ظالما "
كان ام طيبا " وبالجملّة من ختم له مع الحجة بالسّعادة والشقاوة ،
وامّا المتوسّطون المستضعفون والذين خلطوا عملا " صالحا " و آخر

سيئاً " فالآيات الشريفة ساكنة عن مسائلتهم بل تدل على ارجاء امرهم الى الله تعالى فيم المرجون لامر الله اما يعذبهم او يتوب عليهم بالعفو والرحمة وهو ارحم الراحمين .

ثم انه مما يجب ان لا يغفل عنه ان ماتكرر في الروايات من امر الملكين له بالنوم هو المستفاد ايضاً من كتاب الله التبيان لكل شيء وهو قوله عز وجل : يوم يرون الملائكة الى قوله : اصحاب الجنة يومئذ خير مستقراً واحسن مقيلاً^١ .

فان المقيلاً هو النوم والاستراحة - من غير اعتبار النوم نصف النهار، ومن الواضح ان لانوم في الجنة الآخرة، فانها عالم اليقظة النهائية، فكما ان الناس ينام في الدنيا واذا ماتوا انتبهوا واستيقظوا فالحياة الدنيا نومهم بالقياس الى الحياة البرزخية، فكذا حالهم في البرزخ بالنسبة الى الآخرة وفي خبر سويد السابق فسّر قوله تعالى : احسن مقيلاً بما ذكرنا حيث قال عليه السلام : ويقولان : يعنى الملكين - له نم قرير العين نوم الشاب الناعم وهو قوله تعالى : اصحاب الجنة يومئذ خير مستقراً واحسن مقيلاً^٢ وكذا ما ورد في كثير من الروايات من اتيان المتوفى مؤمناً

كان أو غيره إلى أهله على اختلاف التعبير فيها فهو أيضا " مستفاد في الجملة من كتاب الله المجيد في قوله تقدّست اسمائه . ولا تحسّبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا " بل أحياء عند ربّهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم ألاّ خوف عليهم ولا هم يحزنون ، يستبشرون بنعمة من الله وفضل وأنّ الله لا يضيع أجر المؤمنين ^١ .

فإنّ الأبرار والاستبشار تلقى البشارة والبشرى – وهى ما يسرّ الإنسان من الأخبار – فهم يطلبون السرور بما يأتيتهم من البشرى بحسن حال من لم يلحقوا بهم من المؤمنين فهذا يدل على اطلاع هؤلاء الشّهداء على أحوال المؤمنين الأخيار وأنهم لا خوف عليهم ولا هم يحزنون .

قال شيخنا العلامة الطباطبائيّ روحى فداء: هذه الجملة الأخرى عليهم ولا هم يحزنون – كلمة عجيبة كلّ ما معنت فى – تدبرها زاد فى اتساع معناها على لطف ورقة و سهولة بيان ، وأول ما يلوح من معناها أنّ الخوف والحزن مرفوعان عنهم ، والخوف إنّما يكون من امر ممكن محتمل يوجب انتفاء شىء من سعادة الإنسان التى يقدر نفسه واجدة لها ، وكذا الحزن إنّما يكون من جهة امر واقع

يوجب ذلك، فالبلية أو كل محذور إنما يخاف منها إذا لم يقع بعد
 فإذا وقعت زال الخوف وعرض الحزن فلا خوف بعد الوقوع ولا حزن
 قبله، فارتفاع مطلق الخوف عن الإنسان إنما يكون إذا لم يكن ما
 عنده من وجوه النعم في معرض الزوال، وارتفاع مطلق الحزن
 إنما يتيسر له إذا لم يفقد شيئاً من أنواع سعادة لا ابتداءً ولا بعد
 الوجدان

فرفعه تعالى مطلق الخوف والحزن عن الإنسان معناه أن
 يفيض عليه كل ما يمكنه أن يتنعم به ويستلذه وأن لا يكون في معرض
 الزوال وهذا هو خلود السعادة للإنسان وخلوده فيها ومن هنا يتضح
 أن نفي الخوف والحزن هو بعينه ارتزاق الإنسان عند الله فهو
 سبحانه يقول: وما عند الله خير للابرار^١ ويقول تعالى: وما عند الله
 باق.^٢

فالايتان تدلان على أن ما عند الله نعمة باقية لا يشوبها
 نقمة ولا يعرضها فناء إلى أن قال رفع الله ذكره: وقد تقدم في أوائل
 الكتاب أن النعمة إذا اطلقت في عرف القرآن فهي الولاية الإلهية
 وعلى هذا فالمعنى: أن الله يتولى أمرهم ويخصهم بعطية منه^٣.

١ - آل عمران ١٩٨ ٢ - النحل ٩٦

٣ - الميزان ج ٤ ص ٦٤ - ٦٣

أما الروايات فكثيرة: منها ما رواه في الكافي عن الصادق عليه السلام أنه قال: إن المؤمن ليس وراءه فيرى ما يحب ويستتر عنه ما يكره، وإن الكافر ليس وراءه فيرى ما يكره ويستتر عنه ما يحب وقال عليه السلام: ومنهم من يزور كل جمعة ومنهم من يزور على قدر عمله، وفي خبر آخر عنه عليه السلام مروى في الكافي الشريف: ما من مؤمن ولا كافر إلا وهويأتي أهله عند زوال الشمس فإذا رأى أهله يعملون بالصالحات حمد الله على ذلك وإذا رأى الكافر أهله يعملون بالصالحات كانت عليه حسرة، ويقرب مما ذكر الأخبار المروية عن الكافي الشريف في جلد ٦ من البحار أرقام ٩١ - ٩٢ - ٩٣ - ٩٤ في الصفحة ٢٥٦ - ٢٥٨.

الفصل الثامن :

الاستكمال البرزخي

الاستكمال البرزخي

أَنَّ من واضحات الاخبار والآثار لحوق الثواب والعقاب
للميّت بما خلفه من السنة الحسنة او السيئة او غيرها .

فمن الاخبار في جانب لحوق الحسنات وثوابها مارواه الصدوق
قدّه في الخصال عن مولانا الصادق عليه السّلام : ليس يتبع الرجل
بعد موته من الاجر الا ثلاث خصال : صدقة اجراها في حياته فهي
تجرى بعد موته الى يوم القيامة صدقة موقوفه لانتورث ، او سنة
هدى سنّها وكان يعمل بها من بعده غيره او ولد صالح يستغفر له
وفي الخبر الآخر عنه عليه السّلام : ستّ خصال عدّ هذا الخصال
الثلاث المذكور مع قلب يحفره ومصحف يقرأ فيه و غرس يغرسه .^١
ومن بديهيّات فقه الشيعة الامامية مشروعيّة الصّلاة الاستيعاريّة

والنَّبَاطِيَّةَ وغيرها من وجوه البر استيجارا " اوهداءً للاموات بل الاحياء والروايات في الترغيب والحث عليه كثيرة جداً " فمن اراد الاطلاع عليها فليراجع الى محلّها لاسيما الى رسالة القضاء عن الميّت لشيخنا المرتضى الانصارى قدّس سره .

ان قلت : لاريب في ان الانسان نوع حقيقيّ يمتاز عن غيره من انواع الحيوان بالادراك الفكري التام . ويحصل ذلك له تدريجاً " وان كان اصل الادراك حاصلًا " في الجملة " وهذا يقتضي ان يكون استكمال الانسان من طريق الادراك الفكري بافعال تتوقّف على الارادة المتوقّفة على هذا العلم الفكري فاعماله الارادية وان كان محتدها من النفس وصفاتها الآن لها تأثيراً " في النفس ، فالنفس تستكمل بافعالها الارادية سواء كان ذاك الاستكمال في جانب السعادة أو الشقاوة ومن المعلوم ان الفعل كما يقوم بفاعله ، كذلك ما يستتبعه من الكمال والغاية فهو ايضاً " قائم بفاعله .

ولا يتعدّاه الى غيره ولا ينتقل عنه الى شخص دونه ، مثلاً " شرب الماء لاجل الريانية من الافعال الارادية يقوم بفاعله وما يترتب عليه من الغاية - وهو صيرورة الشارب رياناً " - فهو ايضاً " يقوم بهذا الفاعل الشارب فلا يتخطّاه الى غيره ، فلا يعقل ان يشرب زيد ماءً ويستكمل به عمرو فيصير رياناً " .

هذا مع وضوحه قدبرهن عليه في محله ايضا "، بأن الغاية المترتبة على الفعل لا بد وان ترجع الى الفاعل بحسب الاستكمال، وعلى هذا فلا يعقل استكمال المتوفى بعمل الاحياء استيجارا " كان وقوع العمل اونحو " آخر .

ثم ان الاستكمال انما يتصور مادام تعلق النفس بالبدن العنصرى، واما بعد خلعيها فغير معقول حيث ان الاستكمال بمعنى الخروج من القوة الى الفعل تدريجا "، يساوق معنى الحركة، والحركة تلازم المادة على ما قرر في موطنه وعليه فلا يمكن لحقوق الاعمال خيرا "اوشرا " بالميت مع الاغماض عن الاشكال المذكور، لان معنى اللّحوق هو استكمال المتوفى بعمل الاحياء في البرزخ والقبر مع ان المفروض فقد اساس الاستكمال، وجفاف اصوله بالموت كما قررناه فتوقع الاستكمال في البرزخ توقع امر محال .

قلت : اما استكمال النفوس الانسانية في البرزخ كما نطقت به الآثار المروية عن النبي وآله عليه وعليهم السلام فامر معقول ممكن الآن الاستكمال هناك غيره هنا فانه في النشأة الدنيوية يتم بالحركة والقوة دونه هناك .

وتوضيح ذلك انا اذا فرضنا انسانا " اكتسب بعض المقدمات التي يصح ان يقع في طريق استنتاج العلوم الحقّة، ولكن العوائق

الجمانية حالت بينه وبين استنتاجها ، فاذا ادركه الموت فانقطعت عنه الشواغل الدنيوية استكملت نفسه في البرزخ وعالم القبر بافاضة الصور العلمية من المبداء الاعلى على حسب ما استصحبته من المقدمات المعدة للنفس للاستفاضة ، فان الاستنتاج كما قرّرفى محله على سبيل الاعداد والاستلزام بمعنى ان شأن المقدمات هو الاعداد لا التوليد وانما افاضة النتيجة من الواهب المفيض الصور ، او المفروض زوال العوائق الشاغلة عن هذه النفس المعدة للاستفاضة ، فيجب تحقق الفيض والعطاء منه تبارك وتعالى ، فما كان عطاء ربك محظورا " ١ .

والحاصل ان ما تزودته النفس من المقدمات المنتجة للعلوم وقد كانت الشواغل الدنيوية مانعة عن الانتاج والاعداد ، ستصير معدة اياها للاستنتاج والاستفاضة على ما تقتضيه مكتنة تلك المقدمات - والمعارف التي هي بذر المشاهدة فان الدنيا مزرعة الآخرة كما في الخبر . هذا كله بالنسبة الى النفوس الساذجة ، واما النفوس التي حصل لها ضرب من الفعلية فهم فريقان .

احدهما : هم الذين ترسخت الملكات من قبل الاعمال والعلوم

فيهم بحيث صارت نفوسهم مصوّرة بما يناسب تلك الملكات والاخلاق من الصّور النوعيّة كما دلّت عليه الآثار الواردة عن النّبي وعترته المعصومين صلوات الله عليهم وساق البرهان اليه و سيمرّك في مستقبل البحث شطر منها ، فهؤلاء هم الخالدون في النّار كلّما " ارادوا ان يخرجوا منها من غمّ اعيد و افيها ، فإنّ لهم بمقتضى الفطرة معرفة ما بالمبدء الاعلى واسمائهم الحسنى وهى بذرا المشاهدة ، ولكن تلك الملكات الخبيثة تعوّقها عمّا تقتضيه الفطرة ، فحيل بينهم وبين ما يشتهون ، فينادون الذين آمنوا : انظرونا نقتبس من نوركم فهذا النداء بما بقى فيهم بعد من نور الفطرة ، فيشتاقون به الى الكمال الحاصل لاهل الايمان ، ولكن الهيات الرديئة الراسخة تحجبهم عن ذلك فضرب بينهم بسور باطنه فيها الرحمة و ظاهره من قبله العذاب اعاد نالّهم وجميع المؤمنين منه .

وثانيهما : هم الذين لم تصوّر نفوسهم بما تقتضيه الملكات ولم تخرج بعدالى الفعلية النوعيّة المناسبة لها فهؤلاء المرجون لامر الله فانه سبحانه اهل التقوى والمغفرة .

قال شيخنا الاوحد ، محيي الشريعة ، وقامع البدعة والدنا الاكمل رفع الله تعالى له ذكره وخلّد في الآخرين لسان صدقه : ان قبيل السعادة فائقة على قبيل الشقاء ومن خواص قبيل السعادة كلّ

صفة و خاصة جميلة كالفتح والظفر و الثبات والاستقرار والامن والتأصل والبقاء ، كما أنّ مقابلاتها من الزهاق والبطلان والتزلزل والخوف والزوال والمفلوئية وما يشاكلها من خواص قبيل الشقاء . والآيات القرآنية في ذلك كثيرة متكررة ويكفي في ذلك ما ضربه الله تعالى مثلاً " كلمة طيبة كشجرة طيبة اصلها ثابت و فرعها في السماء تؤتي اكلها كلّ حين باذن ربّها ويضرب الله الامثال للناس لعلّهم يتذكرون ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الارض مالها من قرار ، يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ويضلل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء ^١

الئ ان قال روى فداه : فالحق من حيث نفسه لا يقابل الآللّالّ والباطل وما ذابعدالحقّ الآللّالّ ، ومن المعلوم أنّ الباطل لا يقاوم الحقّ ، واما أنّ لحقّ القول والفعل كلّ صفة جميلة ولباطل القول والفعل كلّ صفة ذميمة فوجهه ما اشرنا اليه في سابق الابحاث : أنّ المستفاد من قوله تعالى ذلكم الله ربكم خالق كلّ شئ ^٢ وقوله تعالى : الذي احسن كلّ شئ خلقه ^٣ وقوله تعالى :

٢ - المؤمن من ٦٢

١ - ابراهيم ٢٧

٣ - طه ٥٥

ما اصابك من حسنة فمن الله وما اصابك من سيئة فمن نفسك ^١ ،
 ان السيئات اعدام وبطلانات غير مستندة الى الله سبحانه الذي
 هو الخالق الفاطر المفيض للوجود بخلاف الحسنات ولذلك كان القول
 الحسن والفعل الحسن منشأ كل جمال وحسن ومنبع كل خير وسعادة
 كالثبات والبقاء والبركة والنفع دون السيئي من القول والفعل ^٢ .
 وبالجملة الحسنات بمالها من الاصول الثابتة الالهية غالبية
 على السيئات ، فالقول والاعتقاد الطيب ذو مكنة للعروج الى الله
 تعالى ، اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه ، فالحسنات
 بقدر طاقتها وانتسابها الى الله تعرج اليه وليس في مكنة السيئات
 الصعود الى الله تعالى ، فان اصولها من المنشآت السافلة ، فان
 مثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الارض مالها من
 قرار .

بخلاف الحسنات فانها من عالم القدس ، يثبت الله الذين
 آمنوا بالقول الثابت فعند تامة الرجوع والعود لاتبقى السيئات
 اما بالغفران والعفو او بتبديلها الى الحسنات ، اولئك يبدل الله
 سيئاتهم حسنات ^٣

وبلحوقها بمبادئها الخبيثة وأصولها الشيطانية كما في الأحاديث
 المروية عن أئمة أهل البيت عليهم السلام منها ما عن مولانا
 باقر العلوم عليه السلام فيما رواه إبراهيم الليثي مستشهدا "
 على ذلك بكتاب الله تعالى وأنه حكم ملكوتي وأنه على شريطة
 " كل شيء يرجع إلى أصله " كما أن الحسنات تلحق بمبادئها الطيبة
 الذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم بإيمان الحقنا بهم ذريتهم وما
 التناهم من عملهم من شيء. ^١

وتفصيل ذلك موكول إلى شرح الخبر الشريف الآتي في مسألة
 تطائر الكتب انشاء الله تعالى .

ثم لا يعتصم عليك التوفيق بين تبديل السيئات إلى الحسنات
 وبين لحوقها إلى مبادئها الخبيثة فإنه لا يمتنع أن يكون لها
 وجهان :

بأحدهما يكون رحمة لأحد وبالآخر عذابا " ونكالا لأخر فأن
 إيقاع العقوبة على زبده الجاني على عمرو رحمة لعمرو و هو بعينه
 عذاب ونقمة لزيد وتامل في قوله تعالى : ف ضرب بينهم بسورله
 باب باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب. ^٢

و روى عن النبي ﷺ الله عليه وآله عن تفسيره فقال :
 انا السور وعلى الباب ١ . واما مسألة انتقال العمل من شخص
 الى آخر فهذا ايضا " مما يستفاد من الكتاب العزيز كما اشير في
 الخبر اللينى ، بل كما ذكرناه من و اضحات الاخبار وليس هذا
 مما ينافى الاحكام العقلية فان القرآن المجيد كما يستدل بالحكم
 العقلى على رجوع غاية كل فعل الى فاعله فى مثل قوله تعالى :
 ولا تزوروا زرة وزر اخرى ٢ وقوله : لا يحق المكر السبى الاباهلة
 ونحوهما من الآيات كذلك هو ينبنى عن تسبب بعض المعاصى لانتقال
 آثام الغير الى العاصى او انتقال مثل اوزاره اليه كما فى قوله عز وجل :
 انى اريدان تبوء باسمى واشمك ٤ ، وقوله سبحانه ليحملوا اوزارهم
 كاملة يوم القيامة ومن اوزار الذين يضلونهم بغير علم ٥ وقوله
 عز اسمه وليحملن اثقالهم واثقالا " مع اثقالهم ٦ وغيرها من الآيات
 التى يستفاد منها ان للاعمال من حيث تأثيرها فى السعادة والشقاوة
 نظاما " عجيبا " ارفع عن سطح افهام عامة الناس وانه سينكشف

١ - البرهان ج ٤ ص ٢٩٥ ٢ - الانعام ١٦٤

٣ - فاطر ٤٣ ٤ - المائدة ٣٤

٥ - النحل ٢٥ ٦ - العنكبوت ١٣

لهم فمأهومستور عنهم يوم يأتي تاويله كما قال تعالى : وما كان هذا القرآن ان يفترى من دون الله ولكن تصديق الذي بين يديه وتفصيل الكتاب لاريب فيه من رب العالمين - الى قوله - بل كذبوا مما لم يحيطوا بعلمه و لماياتهم تاويله كذلك كذب الذين من قبلهم .^١

وسأتي بعض الكلام المناسب له في مسألة تطائر الكتب بمعون الله تعالى ، ولكن يجب ان يعلم هنانّ بين النفوس الانسانية بعضها مع بعض روابط واتصالات فمما يربط النفوس بعضها مع بعض هو الرضا والحبّ بشخص او بعمله واليه اشير في الآثار : الراضى بفعل قوم كالداخل فيهم ، وانّ المرء يحشر مع ما أحبّ ، وبهذا الاصل فسّر قوله سبحانه وتعالى فلم تقتلتموهم ان كنتم صادقين^٢ ، حيث اسند القتل الى المخاطبين مع تاء خرمهم عن القاتلين بزمان كثير لاجل جهم بقتلهم .

وذلك لانّ الرضا والحبّ والنية ينبوع الاعمال فمنها تفيض الاعمال كما تفيض المياه عن العين واذا فرضنا انّ هذه الامور ممّا استصحبتها بعض النفوس معها في البرزخ فمادامت السنة المرضي

بها معمولة تلحقها نتائجها وتبعاتها ومثلها العبادات الاستيجارية
والاهدائية وغيرها وأما النفس العنيدة الساخطة على العبادات
المتخذة لها هزوا " فلا يكاد ينفعها ما يهدي اليها ورثتها من الخيرات
والعبادات لعدم الرابطة في البين .

وروى احمد بن حنبل : ان العاص بن وائل نذر في الجاهلية
ان ينحر مائة بُدنة وان هُشام بن العاص نحو خمسة وخمسين وان
عمرا " سأل النبي صلى الله عليه وآله عن ذلك فقال : اما
ابوك فلواقرب بالتوحيد فصمت و تصدقت عنه نفعه ذلك .

ومما ذكرنا يظهر سقوط ما استدّل به على منع وصول
الخيرات والعبادات من قبل الاحياء الى الاموات تارة بمثل قوله
تعالى : وان ليس للانسان الاّ ما سعى^١ ، وقوله : لها ما كسبت و
عليها ما اكتسبت^٢ وقوله : ولا تجزون الاّ ما كنتم تعملون^٣ ، و اخرى
بمثل قوله ص اذا مات العبد انقطع عمله الاّ من ثلاث صدقة
جارية عليه ، او ولد صالح يدعوه ، او علم ينتفع به من بعد ، حيث
اخبار ص انه انما ينتفع بما كان تسبّب اليه في حياته و ما لم يكن

تسبب اليه فهو منقطع عنه .

وثالثة بأن التكليف امتحان وابتلاء لاتقبل البذل فانّ

المقصود منها ابتلاء شخص المكلف العامل فلاينوب عنه غيره في

ذلك ، فلوكان الانتفاع باهداء الغير اليه ممكنا " كان اكرم الاكرمين

والوهّاب المطلق اولى بذلك فهل ينوب عن المريض في شرب الدوّاء

غيره ، وعن الجائع في الاكل غيره ، وعن العارى في اللباس

غيره؟! وايضا " لونغعه عمل غيره لنفعه توبته عنه ولهذا لايقبل

اللّه تعالى اسلام احد عن احد الى غير ذلك مما قيل في المقام .

فانك لوندتبرت فيما ذكر ناتستطيع على دفع تلك الشبهات

ثم لك ان تقول : انّ الموء من بسعيه وحسن معاشرته اذاكتسب

الاصدقاء وتناكح وتناسل وسن سنة حسنة وتصدّق بمثل الاوقاف

فترحم الاصدقاء عليه بعد وفاته واهدى ولده اوخلّانه اليه خيرا "

اونحو ذلك كان ذلك له من سعيه كماكان ينتفع بعمل اخوانه

الموءنين ففى حياته مع عمله كالصلاة جماعة فانّ كلّ واحد

انما تتضاعف صلاته الى ماشاءاللّه لمشاركة غيره معه فى الصلاة

هذا مع انّ القرآن انما نفى ملكه لغير سعيه وكذا الحديث النبوى

ص فى صدد انقطاع عمله واما انتفاعه بسعى غيره واهداء الغير

عملا " اليه فهما غير منفيين فى القرآن والحديث فافهم و

تأمل ولله سبحانه وتعالى هو الهادي إلى الرشاد وهو ولي التوفيق والسداد .

تنبيه وإرشاد: إنّ من أحاط خبراً "بمأسلف من البيان والبرهان يجذب يلتمس حقيقة مذهب آل بيت الرسول ص في المقام حيث جَوَزَ و امضاء العبادات عن الميت واخبرو عليهم السلام بانتفاع الميت بالأعمال التي تفعل عنه ويهدي اليه ثوابها خلافاً "لاهل الخلاف إلا ما حكى عن أبي ثور ونفس هذه المسئلة ترشد من يريد الارشاد الى انهم عليهم السلام هم الصراط الاقوم المشار اليه في قوله تعالى: قل لا اسئلكم عليه اجرا " الا من شاء ان يتخذ الى ربه سبيلاً " ^١ وقال السيد المرتضى في الانتصار ص ٢٠ ومما ظن انفراد الامامية به ولهافيه موافق وسنذكره ، القول بأن الصوم يقضى عن الميت كانا فرضاً جلائاًم وعليه أيام من شهر رمضان لم يقضها لغير عذر فيتصدق عنه كلّ يوم بمدّ من طعام فان لم يكن له مال صام عنه وليه وباقي الفقهاء يخالفون في ذلك إلا ما حكى عن أبي ثور من انه يصام عن الميت .

والحجة للامامية الاجماع المتكرّر وقد طعن على ما نقوله بقوله

تعالى: وان ليس للانسان الا ما سعى و بما روى عن النبي ص من قوله اذا مات المؤمن انقطع عمله الا من ثلث: صدقة جارية و ولد صالح يترحم عنه، وعلم ينتفع به ولم يذكر ص الصوم عنه. والجواب عن ذلك ان الآية انما تقتضي ان لا يثاب الانسان الا بسعيه ونحن لانقول ان الميت يثاب بصوم الحى، وتحقيق القول ان من مات وعليه صوم فقد جعل الله هذه الحالة سببا " فى وجوب الصوم على وليه، واما الخبر الذى روه فمحمول على هذا المعنى ايضا " والذى ذهبنا اليه لايخالف ذلك و خبرهم هذا يعارض بما يروونه عن عائشة ان النبي قال من مات وعليه صيام صام عنه وليه وفى خبر آخر ان امرأة جاءت الى النبي فقالت له ان كان على امي صوم شهر فاقضيه عنها فقال ص ارأيت لو كان على امك دين كنت تقضيه قالت نعم يا رسول الله فقال ص فدين الله احق ان يقضى انتهى كلامه مع تلخيص ما، و تبعه على ذلك الجواب ابن زهره والعلامة فى المختلف، قال شيخنا الاعظم الانصارى فى رسالة القضاء عن الميت: كان السيد ومن تبعه اراد بما ذكر من الجواب عن الآية والرواية رد استدلال العامة لان القضاء لا يستلزم الثواب فان شأن السيد اجل من ان يخفى عليه الاخبار الكثيرة الواردة عن النبي والائمة فى انتفاع الميت بما يفعله، الاحياء

على طريق النيابة او الهدية ، وقد حكي اكثرها في الذكرى عن كتاب
غياث سلطان الوري للسيد الاجل ابن طاووس و لنذكر بعضها
تبركا :

منها قضية الختمية التي اتت النبي ص فقالت ان ابي
ادركه الحج شيخا " زمنا " لا يستطيع ان يحج ، ان حُجبت عنه
اينفعه ذلك ؟ فقال لها ارايت لو كان على ابيك دين فقضيته
اكان ينفعه ذلك ؟ قالت نعم قال : فدين الله احق بالقضاء .
ومنها ما عن كتاب حماد بن عثمان قال : قال ابو عبد الله ع
من عمل من المسلمين عملا " صالحا من ميت اضعف الله اجره
ونفع بذلك الميت .

ومنها ما عن عبد الله بن جندب قال كتبت الى ابي الحسن ع :
الرجل يريد ان يجعل اعماله من الصلاة والبر والخير اثلاثا " ،
ثلاثا " له وثلثين لابويه او يغرد هماما بشيء مما يتطوع به وان كان احد
هما حيا " والآخر ميتا " فكتب عليه السلام اما الميت فحسن جائزو
اما الحي فلا الا البر والصلة .

ثم روى عن المكافى باسناده الى محمد بن مروان قال :
قال : ابو عبد الله ع ما يمنع منكم ان يبر والديه حيين او ميتين
يصلى عنها و يتصدق عنها ويصوم عنها ، ثم شرع في -
تحقيق الحال فراجع الى تلك الرسالة .

المقصد الثاني :

في اشراط الساعة ومقدماتها وفيه فصول

الفصل الاول : في نفخ الصور

في تفح الصور

واعلم أنّه لم يرد لفظ " اشراط " في الكتاب الألفي موضع واحد وهو قوله تعالى: فهل ينظرون إلا الساعة أن تأتيهم بغتة فقد جاء اشراطها فأنّى لهم اذا جائتهم ذكراهم ^١.

وقد وردت الاخبار الكثيرة من الفريقين في تفسير الاشراط فوق حد الاحصاء وذكر شطرا " منها في ج ٤ من البحار من الطبع الحديث ، وكذا ابو الفداء ابن كثير ذكر شطرا " في ج ١ من كتاب الفتن والملاحم والظواهر أنّ كلّهما من التفسير بالمصداق فإنّ " اشراط " جمع شرط وهي العلامة للشيء ومنه الشرط بمعنى ما يتوقف عليه وجود الشيء لأنّ سبق وجوده من امارات وجود المشروط.

فاشراط الساعة هي العلامات والدلالات الدالة على ايتانها وقد سبق في اوائل الكتاب أنّ خلقه السماوات والارض وما بينهما مشفوعة بالغاية الصحيحة وهي الساعة فلولاها لزم تطرق اللهو والعبث

في فعله تعالى والتالي باطل بالضرورة، فنفس الخلقة من اشرط الساعة وآياتها، فالروايات في تفسيرها بصدد بيان بعض المصاديق فمن اراد الاطلاع فليراجع الى مظانها والله تعالى هو الاعلم بحقيقة الحال.

وكيف كان فمن مبادي قيام الساعة نفخ الصور و قد تكرر هذا اللفظ - الصور في عشرة مواضع من القرآن الكريم .

فمنها قوله تعالى : يوم ينفخ في الصور عالم الغيب والشهادة وهو الحكيم الخبير^١ ومنها : ونفخ في الصور فجمعناهم جمعا^٢ و منها : و يوم ينفخ في الصور ونحشر المجرمين يومئذ زرقا^٣ ومنها : فاذا نفخ في الصور فلا انساب بينهم^٤ ومنها يوم ينفخ في الصور ففزع من في السماوات ومن في الارض الا من شاء وكل اتوه داخرين^٥ ومنها : ونفخ في الصور فاذا هم من الاجداث الى ربهم ينسلون^٦ و منها : ونفخ في الصور ذلك يوم الوعيد^٧ ومنها : فاذا نفخ في الصور نفخة واحدة^٨، ومنها ، يوم ينفخ

٢ - الكهف ٩٩

١ - الانعام ٧٣

٤ - المؤمنون ١٩

٣ - طه ١٥٢

٦ - يس ٥١

٥ - النحل ٨٧

٨ - الحاقة ١٣

٧ - ق ٢٥

في الصّور فتاتون افواجا^١ و منها^٢ ونفخ في الصّور فصعق من
في السماوات ومن في الارض الآمن شاء الله ثم نفخ فيه اخرى فاذا
هم قيام ينظرون.^٣

وقد عبّر عن معناه في مواضع آخر بالفاظ : الصيحة ، و
الزجرة ، - وهي الصيحة ايضا " والصّاحة - وهي الصيحة الشديدة
والنداء ، والنقر كما في سوريس والصّافات والنازعات وعبس وق
والمدثر.

ثم آتالم نجد في كتاب الله تعالى ما ينكشف به حقيقة الصّور
و هو في اللغة بمعنى القرن و صريح آية الزّمر : انّ النفخة
نفختان : الاولى للصعقة والاماتة ، والثانية للاحياء والقيام لربّ
العالمين .

وقوله سبحانه في سورة ق : يوم يسمعون الصيحة بالحق
ذلك يوم الخروج يّدل بالمطابقة دلالة واضحة على أنّهم يسمعون
الصيحة المنادى بها للحضور ، فيّدل بالالتزام البيّن على كونهم
احياء فانّ غير الحيّ لا يعقل ان يسمع وعليه فمعنى صيحة الصعقة
للاماتة ليست بمعنى الاعدام المحض والافناء الصّرف وقد سبق ان

الامانة لها وجهان : باحدهما فقدان بالاضافة الى نشأة ، وبالأخر وجدان و دخول في نشأة اخرى .

وروى عن مولانا ثامن الحجج علي بن موسى الرضا عليه السلام عن آبائه عن اميرالمؤمنين عليه السلام في قوله تعالى : لمن الملك انه قال عليه السلام ويقول الله عزوجل : لمن الملك ؟ ثم تنطق ارواح انبياءه ورسله وحججه فيقولون : لله الواحد القهار .^١

والحاصل ان الكتاب والسنة متوافقان في ان الصيحة والنفخة الاولى لاتعدم الاشياء ، وماورد من لفظ البطلان والفناء كما في خبر زنديق الذي سأل الصادق عليه السلام عن مسائل الى ان قال : ايتلاشى الروح بعد خروجه عن قلبه ام هو باق ؟ قال عليه السلام بل هو باق الى وقت ينفخ في الصور فعند ذلك تبطل الاشياء وتفنئ فلاحس ولامحسوس ثم اعيدت الاشياء كما بدء ها مدبرها وذلك اربعمأة سنة يسبت فيها الخلق وذلك بين النفختين .^٢

وكذا غيره من الاخبار ، فليس معنى هذا الفناء والبطلان

١ - نور الثقلين ج ٤ ص ٥١٤

٢ - البحار ج ٦ ص ٣٣٥

المعدوميّة الصّرفة الاترى أنّه عليه السّلام بعدما اخبر عن بطلان الاشياء وفنائها بالنفخة الاولى بقوله: عند ذلك تبطل الاشياء وتغنى اعقب ذلك بقوله: يسبت فيها الحق وذلك بين النّفختين ، فانه كالصّريح بل صريح في كونهم موجودين في تلك المدة على حالة السبات . ثمّ انه تعالى قد استثنى في آية الفزع الظاهرة في النفخة الثانية وفي الفقرة الاولى من آية الصعقة الصّريحة في النفخة الاولى طائفة من عباده بقوله:

"الآمن شاء الله" فصرح الآيتين أنّ هناك طائفة من عباده قدّم الله عليهم وكرمهم بالامن من الفزع والصعقة ثمّ وصفهم بعد آية الفزع بقوله عزّوجلّ: من جاء بالحسنة فله خير منها وهم من فزع يومئذ آمنون ومن جاء بالسيّئة فكبت وجوههم في النار^١.

فالذي يمكن ان يستظهر من هذا التوصيف اى مجيئه بالحسنة بقرينة مقابلتها بالسيّئة المطلقة المستلزمة للكب والصّرع على وجوههم في النار أنّ هذه الحسنة هي الحسنه المطلقه اى من جاء بالحسنه فقط ولم يجبي بشي من السيئات وخبائث

الاعمال والعقائد والاخلاق فهو آمن من الفزع الاكبر ومن جاء
بالسيئة المحضة ولم يخلطها بشيء من الصالحات فهو مكبوب
ومصروع على وجهه في النار.

وبين الطائفتين فرقة اخرى هم الذين خلطوا عملا صالحا
وآخر سيئا " فاولئك مرجون لامر الله وبالتدبر فيما ذكر نظير
ان المحسن المحض هو الذي لم يلبس ايمانه بظلم وشرك وضلال كما
يفصح عنه قوله عز وجل: الذي آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم
اولئك لهم الا من و هم مهتدون ^١

فيستنتج من ذلك ان هؤلاء الآمنين من الفزع هم الذين
لم يكن لابليس لعنه الله سلطان عليهم ولم يصل اغوائه اليهم
فينطبقون على المخلصين في قوله تبارك وتعالى: فبعزتك لا غويهم
اجمعين الاعبادك منهم المخلصين. ^٢

فالمخلصون هم المستثنون عن الفزع والصعقة بل عن الاحضار
ايضا "كما ينص عليه قوله سبحانه: فانهم لمحضرون الاعباد الله
المخلصين. ^٣ .

فهؤلاء الآمنون سلام الله عليهم كانوا في امن من اغواء ابليس ودعوته فان اغوا ثمة انما يكون بالدعوة كما في قوله: وقال الشيطان لما قضي الامر ان الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فاخلفتكم ومالي عليكم من سلطان الا ان دعوتكم فاستجبتم لي الى قوله - اني كفرت بما اشرکتُمون من قبل ان الظالمين لهم عذاب اليم!

ويظهر من قوله: - اشرکتُمون - ان اصل العصيان ومحتده هو نوع شرك فالمخلصون قد اخلصهم الله عز وجل عن مطلق الشرك فلا يرون لغير الله تعالى فعلا " ولا صفةً ولا ذاتا " وهذا هو مقام الولاية المشار اليها في الحديث القدسي المروى في الكافي: وانه ليتقرب الي بالنوافل كما سبق ذكره في بعض الابحاث السالفة فتذكر.

روى في نور الثقلين عن يونس بن ظبيان قال: قال الصادق جعفر بن محمد عليهما السلام: ان الناس يعبدون الله على ثلاثة اوجه فطبقة يعبدونه رغبة في ثوابه فتلك عبادة الحرصاء وهو الطمع وآخرون يعبدونه فرقا " من النار فتلك عبادة العبيد وهي الرهبة ولكني اعبدته حباً له فتلك عبادة الكرام وهو الامن لقوله تعالى:

وهم من فزع يومئذ آمنون^١، ولقوله تعالى: قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله و يغفر لكم من ذنوبكم^٢، فمن احب الله احبه الله ومن احبه الله كان من الموءمين في بعض النسخ من الآمنين - وهذا مقام مكنون لا يمسّه الا المطهرون.

تأمل في قوله عليه السلام: وهذا مقام مكنون لا يمسّه الا المطهرون، فاستنطق كتاب الله تعالى عن هؤلاء المطهرين الذين اذهب الله عنهم الرجس وفي تفسير القمي والبرهان ونور الثقلين في ذيل الآية عند تفسير الحسنة بالولاية روايات اخرى لا يسعنا ذكرها، والحاصل ان بعد طي السماوات والارض وبلوغهما الى اجلهما وغشيان الفزع والصعقة بمن فيهما كان المخلصون المطهرون في امن منها لا يحزنهم الفزع الاكبر^٣ فياله من مقام ما اعظمه واكرمه؟!!

وقد ورد في روايات كثيرة عن ائمة اهل البيت عليهم السلام ان هؤلاء الآمنين هم على عشيته فمنها ما في صحيح علي بن ابراهيم في تفسيره عن ابيه عن ابن ابي عمير عن منصور بن يونس

٢- آل عمران ٣١

١- النحل ٨٩

٣- الانبياء ١٥٣

عن عمرو بن شبة قال قلت لابي جعفر ع: جعلني الله فداك اذا كان يوم القيامة اين يكون رسول الله وامير المؤمنين وشيعته فقال ابو جعفر عليه السلام: رسول الله وعلى وشيعته على كثران من المسك الاذفر على مناير من نور يحزن الناس ولا يحزنون و يفرح الناس ولا يفرحون ثم تلا هذه الآية: من جاء بالحسنة فله خير منها و هم من فزع يومئذ آمنون فالحسنة والله ولاية على ثم قال: لا يخرنهم الفزع الاكبر وتتلقاهم الملائكة هذا يومكم الذي كنتم توعدون ^١ . ويقرب منه اخبار ارقام ٥ - ١٥ - ١٦ - ١٨ - ٢٥ - ٧٣ من باب احوال المتقين والمجرمين يوم القيامة من المجلد ٧ من البحار.

اقول: لعل المراد من شيعة على عليه السلام هم الائمة المعصومون عليهم السلام ولكن الظاهر من الاخبار بعد التأمل فيها وفيما يضا هيها ان المقصود منها هو الشيعة بمعناها المتعارف المعهود فيكون دخول الشيعة في الآمنين من باب الحقوق المشار اليه في قوله تعالى: الذين آمنوا و ابتغتهم ذريتهم بايمان الحقنا بهم ذريتهم ^٢.

وتوضيح ذلك اجمالاً: "انّ كلّ رسول يدعو أمته الى موقفه الانسانيّ الذي تمكّن هو فيه، ولاريب في أنّ موقف سيّدنا رسول الله اشرف المواقف وارفعتها فانّ مقامه هوالمقام المحمود الموعود في كتاب الله تعالى بقوله: عسى ان يبعثك ربك مقاما محموداً" ^١، فمن اتبعه على ذلك وشايعه يلحق به و يتمكّن في مقامه وهو قول الله عزّاسمه: قل هذه سبيلي ادعوا الى الله على بصيرة انا و من اتبعني ^٢ حيث اسندالدعوة الى الله الى نفسه والى من اتبعه فجعلهم شركاء الدعوة الى الله تعالى فافهم . ومنه يظهر سرّما ورد في الاخبار من ان الشيعة يغبطهم النبيون عليهم السّلام، فمنها ما عن مولانا ابي جعفر ع قال: قال رسول الله: انّ عن يمين العرش قوما " وجوهم من نور على منابر من نور يغبطهم النبيون ليسوا بانبياء ولا شهداء، فقالوا يا نبي الله وما زاداد واهولاء في الله اذالم يكونوا انبياء ولا شهداء الاقرباء" من الله قال: اولئك شيعة عليّ وعليّ امامهم ^٣ . واعلم أنّه ورد في الروايات في كيفية نفخ الصور امور، فمن

الروايات مارواه القمّي في تفسير قوله تعالى: و نفخ في الصور فصعق، بسنده الصحيح عن مولانا عليّ بن الحسين عليهما السلام أنّه سئل عن النفختين كم بينهما؟ قال عليه السلام: ما شاء الله فقليل له فاخبرني يا بن رسول الله كيف ينفخ فيه فقال عليه السلام: اما النفخة الاولى فانّ الله يامر اسرافيل فيهبط الى الدنيا ومعه صور وللصور راء سواحد و طرفان، وبين طرف كلّ راس منهما ما بين السماء والارض قال: فاذا رأت الملائكة اسرافيل وقد هبط الى الدنيا ومعه الصور قالوا: قد اذن الله في موت اهل الارض وفي موت اهل السماء قال: فيهبط اسرافيل بحظيرة بيت المقدس ويستقبل الكعبة فاذا راء اهل الارض قالوا اذن الله في موت اهل الارض قال: فينفخ فيه نفخة فيخرج الصوت من الطرف الذي يلي الارض فلا يبقى في الارض ذوروح الاّ صعق ومات ويخرج الصوت من الطرف الذي يلي السماوات فلا يبقى في السماوات ذو روح الاّ صعق ومات الاّ اسرافيل^١ قال فيقول الله: لاسرافيل مت فيموت اسرافيل فيمكنون في ذلك ما شاء الله، ثمّ يامر الله السماوات فتمور و يامر الجبال فتسير وهو قوله: يوم تمور السماء

مورا " فتسير الجبال سيرا "، يعني تبسط وتبدل الارض غير الارض
يعنى بارض لم يكتسب عليها الذنوب ، بارزة عليها الجبال
ولانبات كمداحها أول مرة و يعيد عرشه على الماء كما كان أول مرة
مستقلا " بعظمته وقدرته قال فعند ذلك ينادى الجبار جلّ جلاله
بصوت جهوري يسمع اقطار السماوات والارضين : لمن الملك اليوم
وانا قهرت الخلائق كلهم وامتهم ، انى انا الله لا اله الا انا وحدى
لا شريك لى ولا وزير وانا خلقت خلقى بيدي وانا امتهم بمشيّتي
وانا احبيهم بقدرتي ، قال فنفخ الجبار نفحة فى الصور يخرج
الصوت من احد الطرفين الذى يلى السماوات فلا يبقى فى السماوات
احد الا حى وقام كما كان ويعود حملة العرش و يحضر الجنة والنار
ويحشر الخلائق للحساب قال - اى الراوى - فراءيت على بن الحسين
عليهما السلام يبكى عند ذلك بكاء شديدا " .

ثم يجب عليك ان لاتضطرب من اختلاف المجيب لقوله عز اسمه
" لمن الملك اليوم " حيث ورد في الخبر المروى عن مولانا
امير المؤمنين عليه السلام : انه ارواح الانبياء والرسل والحجج
عليهم السلام ، وفي هذا الخبر انه تعالى نفسه وقد سبق بعض
ما يتعلق بهذا المقام في مبحث اختلاف اسناد التوفى تارة الى
الله تعالى وتارة اخرى الى ملك الموت وثالثة الى غيره فتنبّه

الفصل الثاني :

مقوِّط العلل و الاسباب الظاهرية

سقوط العلل والاسباب الظاهرية

و من مبادئ قيام الساعة سقوط العلل والاسباب الظاهرية
مثل انتشار الكواكب بطنى بساط السماوات والارض وبينهما وشأن الآيات
القرآنية فى ذلك عجيب ، ونحن نذكر شطرا " منها و نقتصر عليه
لأن بيانها خارج عن طوق مثل هذا العبد المبتلى باوهام الدنيا و
اباطيلها فدونك هذا الشطر من الآيات :

فمنها قوله تعالى : يوم تبدل الارض غير الارض والسماوات
وبرزوا لله الواحد القهار^١ ، ومنها : يستلونك عن الجبال فقل
ينسفها ربى نسفا " فيذرها قاعا " صففا " لاترى فيها عوجا " و
لامتا " ^٢ منها : و اشرقت الارض بنور ربها^٣ ، و منها : اذارجت
الارض رجآ " و بست الجبال بسآ " فكانت هباء منبثا " ^٤ ، ومنها

وحملت الارض والجبال فدكتا دكة واحدة^١ و منها : يوم ترجف الارض والجبال وكانت الجبال كثيبا " مهيلا "^٢ . و منها : و سيرت الجبال فكانت سرابا "^٣ و منها : يوم تطوى السماء كطى السجل للكتب كما بداء نا أول خلق نعيده و عدا " علينا انا كنا فاعلىن^٤ ، و منها : يوم تمور السماء مورا "^٥ ، و منها : فاذا انشقت السماء فكانت وردة كالدهان^٦ ، و منها : و فتحت السماء فكانت ابوابا^٧ ، و منها : اذا السماء انشقت الى قوله و اذا الارض مدت^٨ الى غيرها من الآيات الشريفة الناطقة بطلی الاسباب الظاهرة .

ومن الروایات العجیبه الواردة من الفريقین فی تفسیر قوله : يوم تبدل الارض غیر الارض : ما روى عن ابی جعفر الباقر علیه السلام فی تفسیر القرطبی وعلی بن ابراهیم القمى من انها تبدل خبزة یاكل الناس منها . ففی تفسیر القرطبی قال جابر : ساءلت ابا جعفر محمد بن علی عن قول الله عزوجل : يوم تبدل الارض

١ - الحاقه ١٤ ٢ - المزمّل ١٤

٣ - المبناء ٢٥ ٤ - الانبیاء ١٥٤

٥ - الطور ٩ ٦ - الرحمن ٣٧

٧ - النبأ ١٩ ٨ - الاشقاق ١

غير الارض قال: تبدل خبزة ياكل منها الخلق يوم القيامة ثم قرء
وما جعلناهم جسداً " لا ياكلون الطعام .

وفي تفسير القمي بسند صحيح وكذا في روضة الكافي والاحتجاج
ان نافعاً مولا عمر سئل ابا جعفر عن قول الله تباركو تعالي:
يوم تبدل الارض غير الارض والسموات، اى ارض تبدل فقال
ابو جعفر عليه السلام: بخبزة بيضاء ياكلون منها حتى يفرغ الله
من حساب الخلائق فقال نافع: انهم عن الاكل لمشغولون؟ فقال
ابو جعفر عليه السلام: اهم حينئذ اشغل ام وهم في النار فقال
نافع: وهم في النار قال فقد قال الله: ونادى اصحاب النار اصحاب
الجنة ان افيضوا علينا من الماء او مما رزقكم الله، ما شغلهم اليم عذاب
النار عن ان يدعوا بالطعام فاطعموا الزقوم ودعوا بالشراب فسقوا
الحميم فقال صدقت يا بن رسول الله^١.

ويقرب منه اخبار ٦ - ٢١ - ٣٦ - ٣٧ - من باب صفة

المحشر في المجلد ٧ من البحار الطبعة الحديثة.

اخرج البخاري ومسلم في الصحيحين عن ابي سعيد الخدري
عن رسول الله صلى الله عليه وآله انه قال: تكون الارض يوم القيامة

خبزة واحدة يكفوء هذا الجبار بيده كما يكفوء احدكم خبزته في السفر
 اوفي السفرة - نزل " لاهل الجنة قال : فاتي رجل من اليهود فقال
 بارك الرحمن عليك يا ابا القاسم الا خبرك بنزل اهل الجنة يوم
 القيامة قال : بلى قال : تكون الارض خبزة واحدة كما قال رسول الله
 ص قال فنظر اليه رسول الله ثم ضحك حتى بدت نواجذه قال
 الا خبرك بادامهم قال بلى : قال ادامهم بالآلام^١ ونون قالوا و ما
 هذا قال ثورونون ياكل من زائدة كبدهما سبعون الفا^٢ . وهناك
 روايات اخرى للفريقين نقلها في البحار والدر المنثور و تفسير الطبري
 والفتن والملاحم وغيرها .

١ - في هامش صحيح مسلم : اما النون فالحوت باتفاق ، وجواب اليهود
 يدل ان بالآلام اسم للثور بالعبرانية ، زيادة الكبد القطعة المنفردة
 المتعلقة وهي اطبيه ولذا خص بها السبعون الفا^٣ ولعلهم السبعون
 الذين يدخلون الجنة بغير حساب فافهم .

الفصل الثالث :

في أنّ عند الله علم الساعة

فِي أَنْ عِنْدَ اللَّهِ عِلْمُ السَّاعَةِ

قد تكرر في كتاب الله العزيز ، أَنَّ عِنْدَ اللَّهِ عِلْمُ السَّاعَةِ وَ أَنَّهُ إِلَيْهِ يَرُدُّ عِلْمُهَا فَيَسْتَفَادُ مِنْهُ أَنَّ عِلْمُهَا مَخْتَصٌّ بِاللَّهِ تَعَالَى وَلَيْسَ لغيره مَطْمَعٌ فِيهِ .

فَمِنَ الْآيَاتِ الدَّالَّةِ عَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى : إِلَيْهِ يَرُدُّ عِلْمُ السَّاعَةِ وَ مَا تَخْرُجُ مِنْ ثَمَرَاتٍ مِنْ أَكْمَامِهَا وَ مَا تَحْمِلُ مِنْ أَنْثَى وَ لَا تَضَعُ إِلَّا يَعْلَمُهُ ^١ . مِنْهَا : يَسْأَلُكَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ ^٢ وَ مِنْهَا : إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ ^٣ . مِنْهَا : يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي لَا يُجَلِّى هَا لَوْ قَتَهَا إِلَّا هُوَ ثَقُلَتْ فِي السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ لَا تَأْتِيكُمُ الْبَغْثَةُ يَسَاءَ لَوْنُكَ كَأَنَّكَ خَفِيٌّ عَنْهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ^٤ .

١ - حم السجده ٤٧

٢ - الاحزاب ٦٣

٣ - لقمان ٣٤

٤ - الانماف ١٨٧

قال شيخنا العلامة: قوله تعالى لا يجليها لوقتها الأوهى، أي لا يظهرها ولا يكشف عنها في وقتها وعند وقوعها إلا الله سبحانه، ويدل ذلك على أن ثبوتها ووجودها والعلم بها واحد — لمكان يستلونك عن الساعة — أي أنها محفوظة في مكن الغيب عند الله تعالى يكشف عنها و يظهرها متى شاء من غير أن يحجب بها غيره سبحانه وإن يظهر شيئاً من الأشياء وكيف يمكن أن يحيط بها شيء من الأشياء أو تنكشف عنده، وتحققها وظهورها يلزم فناء الأشياء ولا شيء منها يسعه أن يحيط لفناء نفسه ويظهر له فناء ذاته، و النظام السببي الحاكم في الكون يتبدل عند وقوعها وهذا العلم الذي يصحبها من هذا النظام، ومن هنا يظهر أن المراد بقوله: ثقلت في السماوات والأرض، ثقل علمها و هو بعينه ثقل وجودها أو ثقل صفتها على أهل السماوات والأرض لما فيها من الشدائد أو ثقل وقوعها عليهم لما فيها من انطواء السماوات وانتثار الكواكب واجتماع الشمس والقمر وتسيير الجبال ومن ذلك يظهر أيضاً " وجه قوله: لاتاتيكم الأبغثة فإن البغثة والفجاء ظهور الشيء من غير أن يعلم به قبل ظهوره، والساعة لثقلها لا يظهر وصف من أوصافها ولا جزء من أجزائها قبل ظهورها التام ولذلك كان ظهورها لجميع الأشياء

بغثة. ١

وقال روجي فداء: في تفسير قوله تعالى: وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو^١: انّ قوله تعالى: لا يعلمها الا هو مسوق لبيان انحصار العلم بالغيب فيه تعالى، لانّ خزائن الغيب لا يمكن لغيره تعالى العلم بها، فصدر الآية يتعرّض للغيوب التي هي واقعة في خزائن الغيب تحت استار الخفاء واقفال الابهام وقد ذكر الله سبحانه في قوله: وان من شيء الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم^٢: انّ التي في خزائن الغيب عنده من الاشياء امور لا يحيط بها الحدود المشهودة في الاشياء ولا يحصرها الاقدار المعهودة، ولا شكّ انها انما صارت غيوباً "مخزونة لمافيهما من صفة الخروج عن حكم الحد والقدر، فانا لا نحيط علماً" الا بما هو مقدر محدود واما التي في خزائن الغيب من الاشياء فهي قبل النزول في منزل الشهود والهبوط الى مهبط الحد والقدر غير محدودة مقدرة ولعلّ هناك اشياء آخر مذكورة مخزونة لاتساخ ما عندنا من الامور الزمانيّة المشهودة ولنسم هذا النوع من الغيب بالغيب المطلق^٣ والغرض من نقل كلامه مدّ ظله هو الايماء الى لميّة اختصاص

٢ - الحجر ٢١

١ - الانعام ٥٩

٣ - الميزان ج ٧ ص ١٢٧

علم الساعة باللّه تعالى وان المحبوسين في سجن الاقدار والحدود
والهابطين الى ارض النزول والشهود لايتأتى لهم العلم بالساعة
الاّ كعلم الملائكة بالالوان فكما انّ مدركات البصر غيب على
حاسة السّم مثلا " ، والبديّهيات الاولى العقلية غيب على الحواس
كلّها فكذاك امر الساعة غيب على العقول البشرية فلا يتصور ان
يحيط بها احد مادام في هذا السّجن ولم يتخلص بعد عن حبال
الاوهام واغلال الخيال .

واما قول الجاحدين " ايان مرساها ، ونحو ذلك فهو نظير
سؤال الملائكة - اذا وصفت له المبصر - انه كيف يشم او كيف
يسمع ؟ ومنه تعلم انّ من رجع الى اللّه و تمكّن عنده سبحانه و
تعالى يمكنه العلم بالساعة ، ولكنه مادام في الدنيا ولما ينتثر الكواكب
و تتكور الشمس ويطو بساط الحجب والاسباب الظاهرة فلا يمكنه
العلم بها فبعد طي هذه الامور يصير الغيب شهودا " و تبرز الجحيم
وهو قوله تعالى : فاذا جاءت الطّامة الكبرى - الى قوله - و برزت
الجحيم لمن يرى ^١ ، في سورة النّازعات وغيره من الايات الشريفة
التي تبين انّ بروز الجحيم وبالجملة النشأة الآخرة مشروطة

باندكاك الارض وانشقاق السماء و نفس الجبال وانتثار الكواكب
و غيرها من اشرط الساعة و مع ذلك كله فقد صرح القرآن
الكريم في سورة التكاثر بأن من اوتى علم اليقين فإنه ليرى
الجحيم: كلاً لوتعلمون علم اليقين لتروّن الجحيم ثم لترونها
عين اليقين فإن ظاهره أنّ من يعلم علم اليقين يرى الجحيم
في هذه النشأة لانه قد تخلص عن الحجب الظاهرة و انكشف
لهم الملكوت كما في قوله تعالى: و كذلك نرى ابراهيم ملكوت
السموات والارض وليكون من الموقنين.^١

وماورد من روايات المعراج من شهوده صلوات الله عليه وآله
الجنة والنار وغيرهما من امورالنشأة الآخر، يؤيد بل يدل عليه
وكذايؤيد ذلك ماورد في مقامات آل البيت عليهم السلام من
الاخبار البالغة فوق التواتر في تفسير الآيات وغيرها .

فمنها ما تكرر من ان حساب الخلايق يوم القيامة بايديهم
كما في امالي الشيخ باسناده الى عبدالله بن سنان عن ابي عبدالله
عليه السلام قال: اذا كان يوم القيامة وكلنا لله بحساب شيعتنا
فما كان لله سألنا الله ان يهبه فحولهم ، وماكان لنا فحولهم ثم

قرأ ابو عبد الله: انّ الينا اياهم ثم انّ علينا حسابهم ١

وعن روضة الكافي عن سماعة: قال كنت قاعدا " مع ابي الحسن الاول عليه السلام والناس في الطواف في جوف الليل فقال لي: يا سماعة الينا اياي هذا الخلق وعلينا حسابهم ، ومثلهما اخبار ١ - ٣ - ٤ - ٥ - ٧ - ٨ المروية في ج ٤ من تفسير البرهان ص ٢٥٥ و اخبار ٢٧ و ٢٨ في ج ٧ من البحار ص ٢٧٢ والخبر ١٩ ج ٧ ص ٢٦٢ والخبر ٥٤ ص ٥٠ من ج ٨ من البحار من الطبع الحديث:

ويفصح عن ذلك كله قوله ٢ في الجامعة الكبيره: واياي الخلق اليكم وقد اسلفنا بعض الكلام عند البحث عن كونهم عليهم السلام هم الشهداء على الناس واز يدك هنا ببيان بعض الآيات المربوطة بالمقام فنقول:

منها قوله تعالى: واذ قال ربك للملائكة اني جاعل في الارض خليفه قالوا اتجعل فيها من يفسد فيها و يسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك قال اني اعلم ما لاتعلمون وعلم آدم الاسماء كلها ثم عرضهم على الملائكة فقال انبئوني باسماء هؤلاء ان كنتم

صادقين قالوا سبحانه لا علم لنا إلا ما علمتنا أنك انت العليم الحكيم ، قال يا آدم انبئهم باسمائهم فلما انبأهم باسمائهم قال ألم اقل لكم اني اعلم غيب السماوات والارض واعلم ما تبدون وما كنتم تكتمون ^١ .

ان بالتأمل الصادق في تلك الآيات الاربعة تطمئن النفس الى ان الغرض منها ابانة منزلة الخلافة الالهية وما يلزمها من العلم الشهودي بالاسماء كلها وان هذا العلم هي الحيثية التقييدية في صدق الخلافة الالهية وان تلك الاسماء هي غيب السماوات والارض فيكون غيب السماوات والارض مشهودا " للخليفة و معلوما " له لا بالعلم الصوري الارتسامي كما في علمنا بالمسميات من طرق اسماءها الموضوعية وتوضيح ذلك :

ان قوله تعالى : اِنِّي جاعل في الارض خليفة يدل دلالة واضحة على ان المستخلف هو الله تعالى فالمجعل هو خليفة الله عز وجل ، ثم المراد من الخليفة ليس خصوص آدم عليه السلام لمكان قوله : من يفسد فيها ويسفك الدماء ، فان آدم عليه السلام لم يكن من شأنه الافساد في الارض وسفك الدماء فيها ، والافساد وسفك

الدِّماء من لوازم الحياة الاجتماعية و شئون المدينة فيستظهر منه أنّ الملائكة عليهم السلام علموا من قوله: في الأرض خليفة مجعولة للنوع الانساني في الأرض، القائم حياتهم على التعاون والتّنازع المستلزمين للافساد والسّفك فابدوا ما في انفسهم من أنّ لازم جعل الخليفة في الأرض هو الافساد والسّفك، وأنّهم يعنى الملائكة مظاهر للسبوحية والحمد و التقديس له تعالى من غير لزوم شى من الافساد و السّفك فاجابهم الله عزّاسمه بقوله: أنّى اعلم ما لا تعلمون اى أنّ هنا امرًا " مغيبا " عنهم و " سرّا " مستترا " وهو مشهود له تعالى سيخصّ به خليفته وليس في مكنة الملائكة تحمّله.

وقوله تعالى: " علّم آدم الاسماء كلّها " نص صريح في أنّ آدم - و هو نموذج الخليفة - معلّم بجميع الاسماء بتعليم منه تعالى وأنّ علمه بهالم يكن من سنخ العلوم الحصوليّة والآلم يكن له مزية على الملائكة لأنّهم بعد التّنّاء بالاسماء من قبل آدم كانوا معه سواسيّة لو كان العلم حصوليّاً " مع أنّ الآية تصرّح بأنّهم بعد الانباء علموا برفعة شأن الخليفة وقصور انفسهم و أنّ تحمّل هذا العلم لم يكن في طوقهم وأنّما كان في مقدرتهم تحمّل الانبياء بالاسماء لا تعلمها فقوله: الم اقل لكم أنّى اعلم غيب السماوات والأرض تفصيل ما اجمل في قوله: أنّى اعلم ما لا تعلمون

و تفسير له وهو ينطبق على الاسماء لأنها هي التي لاتعلمها الملائكة
ثم أن قوله سبحانه: ثم عرضهم على الملائكة - الى قوله - ان
كنتم صادقين يدل على انهم ادّعوا بقولهم: نحن نسبح، خلافة
الله المطلقه مع ان هذه الدعوى منهم غير صادقة لان من لوازم
صدقها هو علم المدعى لها بالاسماء كلها .

فملخص الكلام ان خليفة الله هو المتحقق بهذا الغيب المعبر عنه
بالاسماء وقوله سبحانه: باسماء هولاء يدل على كون تلك الاسماء
احياء عقلاء وهنا روايات نشير الى بعض ما استفدناه من الآيات .
فمنها ما رواه صدوق الطائفة في اكمال الدين مسندا " الى
الصادق عليه السلام: ان الله تبارك وتعالى علم آدم ع اسماء
حجج الله كلها ثم عرضهم - و هو ارواح - على الملائكة فقال:
انبئوني باسماء هولاء ان كنتم صادقين بانكم احق بالخلافة
في الارض لتسيحكم وتقديسكم من آدم . قالوا سبحانهك لاعلم لنا
الا ما علمتنا انك انت العليم الحكيم ، قال الله تعالى يا آدم
انبيئهم باسمائهم فلما انبأهم ، بها وقفوا على عظيم منزلتهم
عند الله تعالى ذكره فعلموا انهم احق بان يكونوا خلفاء الله في
ارضه و حججه على بريته ثم غيبيهم عن ابصارهم .

اقول: قد علمت ان نفس الآية دلّت على ان تلك الاسماء

كانوا احياء اولى العلم لمكان قوله " عرضهم " و قوله : " هولاء " وخبر الصدوق هذا كما تراه بصدد تفسير تلك الاسماء وانّما هي ارواح حجج الله كلّها .

وما ورد في الروايات من تفسير الاسماء بالارضين والجبال و الاودية والفجاج لا ينافي لهذا الخبر لأنّ ظاهر الخبر هو كون الحجج اصلا " وعمادا " للاشياء وأنّ العلم بها اى باسماء الحجج هو العلم بتلك الاشياء على الوجه الملكوتي الذي تكون به احياء ذوى العقول ، ويفسر ذلك بعض التفسير ما ورد من الروايات في خلقه انوارهم عليهم السلام وانّما اول ما خلق الله وأنّ من انوارهم خلق كلّ خير وهى كثيره جدا " نذكر بعضها تيمنا " و نشير الى ارقام بعضها الآخر لضيق المجال .

فمنها ما فى خبر انس عن رسول الله فى خبر طويل قال فيه : خلقنا الله نحن حيث لاسماء مبنية ولا ارض مدحية ولا عرش و لاجنة ولا نار كنا نسبحه ونقدسه حين لاتقديس فلما اراد الله بدء الصنعة فتق نورى فخلق منه العرش فنور العرش من نورى و نورى من نور الله و انا افضل من العرش .

ثم فتق نور ابن ابيطالب فخلق منه الملائكة فنور الملائكة من نور ابن ابيطالب و نور ابن ابيطالب من نور الله ونور ابن

ابيطالب افضل من الملائكة، و فتق نور ابنتي فاطمة منه فخلق
 منه السماوات والارض وفاطمه الضل من السماوات والارض، ثم فتق نور -
 الحسن فخلق منه الشمس والقمر فنور الشمس والقمر من نور الحسن ونور -
 الحسن من نور الله والحسن افضل من الشمس والقمر فتق نور الحسين -
 فخلق منه الجنة والحدور العين فنور الجنة والحدور العين من نور الحسين
 ونور الحسين من نور الله والحسين افضل من الجنة والحدور العين الى
 آخر الرواية وهي طويلة^١.

ومنها خبر جابر بن عبد الله: قلت لرسول الله: أول شيء
 خلقه الله ما هو؟ فقال نور نبيك يا جابر، خلقه الله وخلق منه كل
 خير ثم اقامه بين يديه في مقام القرب ما شاء الله ثم جعله اقساماً،
 فخلق العرش من قسم والكرسي من قسم وحملة العرش وخزنة الكرسي
 من قسم، واقامه القسم الرابع في مقام الحب الى ان قال ص
 فرشح ذلك النور وقطرت منه مائة الف واربعة وعشرون الف قطرة،
 فخلق الله من كل قطرة روح نبي و رسول^٢.

وقريب منه الخبر ٣٨ وفيه " فنحن الاول و نحن الآخرون "
 و مثله الخبر ٣٩ - ٤٠ الى ٤٥ قال المجلسي في ذيل الخبر

٤٥: الاختلافات الواردة في ازمة سبق الانوار يمكن حملها على اختلاف معاني الخلق ومراتب ظهوراتهم في العوالم المختلفة مع انه قد يطلق العدد ويراد به الكثرة لخصوص العدد.

ويقرب من خبر الجابر الخبر المروى عن مولانا الرضاع في العيون عن آبائه عن مولانا امير المؤمنين عليهم السلام وهو طويل ايضا " قال ص: يا علي لولانحن ما خلق آدم ولا حواء ولا الجنة ولا النار، وهذا الخبر هو الذي شرحه الآية العظمى والحجة الكبرى الخشن في الله خليل الرحمن في عصره وروح الله في دهره سيدنا العلامة الامام الخميني في كتابه مصباح الهداية الى الخلافة والولاية بلسان اهل المعرفة فقرّر الولاية التكوينية احسن تقرير فله درّه وعلى مواليه اجره. و نظير تلك الاخبار ارقام ١ - ٢ - الى ١٤ و ١٩ و ٢٨ - ٢٩ - ٣٩ - الى ٤٨ في ج ١٥ ص ٤ الى ص ٢٥ من كتاب البحار من الطبعة الحديثة جزاء الله تعالى مصنفه وجميع علما ثنائين آل البيت احسن الجزاء.

ان قلت 'لم لم يستنبأ' الله سبحانه الملائكة عن الاسماء قبل تعليمه الآدم اياها فلم آخر الاستنباء بعد التعليم وما السرفى ذلك؟

قلت: ولعل الوجه في ذلك ان انباء الملائكة للاسماء من

شأن الخليفة وتنبأهم بها لا يكاد يتحقق إلا بواسطة خليفة الله، فلا استنباء قبل واسطة الفيض لم يكن في محله، فللخليفة بالنسبة إلى الملائكة مقام انباء ونبوة وبطنى أنه إلى هذا المقام اشير في اخبار ائمة اهل البيت عليهم السلام: سبحنا لتعلم الملائكة اننا خلق مخلوقون وأنه منزّه عن صفاتنا فسيحت الملائكة بعد قوله ص: فكيف لا تكون افضل من الملائكة وقد سبقناهم إلى معرفة ربنا وتسيحه و تقدسه و تهليله كما في الخبر المروى عن الرضا عليه السلام فراجع إلى الخبر وتدبر فيه.

ان قلت اليس من المبرهن عليه في محله أن الموجود التام الفعلية ليس له حالة منتظره في تلقى الكمال وأن المجردات موجودات نورية لا يتخلل الجعل بين وجوداتها وكمالاتها، بل كلّ ما يمكن لها بالامكان العام يكون لها واجب التحقق، والحصول من الجواد المطلق وانما الاستكمال التدريجي والجهل التركيبي في عالم القوة والاستعداد، وقد قرر ان الملائكة من المجردات و ذلك ينافي حديث الانباء لأنه لا ريب في أنهم بعد ما نبأهم آدم بالاسماء صاروا اكمل مما كانوا عليه من قبل ومنه ينقدح حال روايات سبق الانوار القائلة بأنهم عليهم السلام علموا الملائكة؟ قلت: ان سبق آدم ع إلى معرفة هؤلاء الاسماء وتعلمها لم

يكن بالسبق الزماني بل هذاسبق آخر فلنسم سبقا وجوديًا فإن ذلك العالم كان قبل الهبوط والنزول وهو ممّزه عن الزمان الملازم للقوة والحركة، كما أنّ سبق تلك الانوار كان كذلك ايضا " فما يترائى في الآيه والروايات من التعاقب والترتيب فانما هو بيان للتعاقب المناسب لذلك العالم وقداهى الله تعالى ان يجرى الامور الاسبابها ، فالفيض منه سبحانه لا ينصبغ صبغا " تفصيليًا " الآبعد مروره على الوسائط الغيبية وعبوره من ابوابه وقد قال ص انامدينه العلم وعلى بابها فافهم .

ومن الآيات المناسبه للمقام قوله تعالى : في آخر سورة الرعد : ويقول الذين كفروا لست مرسلا " قل كفى بالله شهيدا " بينى و بينكم ومن عنده علم الكتاب .

هذه السورة المكيّة شأنها شأن سائر السور المكية من نقل شبهات اهل الجحود والعناد وتعاميهم عن الآيات الواضحة والحجج الساطعة واقتراحهم على رسول الله حجة اخرى وقد لقن الله تعالى نبيه الاكرم ص الجواب عن مثل هذا التعمى العنيد والا قتراح اللديد ، تارة على سبيل التبكيث بالتحدى والتعجيز مثل قوله تعالى : قل لئن اجتمعت الانس والجن على ان ياتوا بمثل هذا القرآن^١ ، واخرى على طريق التسلية للنبي ص و اليعاد

والتحقير للحضم مثل مانحن فيه من الآية: قل كفى بالله يعني ان اجهاركم بالتكذيب والجحد لاقيمته في سوق الحقيقة ولا وزن له في القسطاس المستقيم لأن الله الذي هو اكبر الشهود وكفى به وحده شهيدا " قد شهد على رسالتي بمثل قوله: انك لمن المرسلين قتلك شهادة لا يضر معها جحود هؤلاء الكفار بل من في الارض جميعا " وكذا تبعت شهادة الله شهادة من عنده علم الكتاب على رسالتي فكفى بهما شهودا " .

اقول: اذا تدبرت فيه حق التدبر يتبين لك رفعة شأن من عنده علم الكتاب - حيث انه تعالى وصف شهادة هذا الذي عنده علم الكتاب بالكفاية على حد ما وصف شهادة نفسه بها ، و قرن شهادته هذا بشهادته تعالى ، فكفى بمثل هذا الوصف والاقتران فضلا " وكرامة ومن المعلوم منشاء هذا الكرامة والجلالة هو التحقق بعلم الكتاب ، فكون هذا العلم عنده هو السبب الوحيد لمثل هذا التجليل المغبوط والفضل المحسود عليه فما اجل هذا العلم و ما ارفعهم وقد فسره سبحانه وتعالى وكشف بعض القناع بقوله ، قال الذي عنده علم من الكتاب ^١ انا آتيك به قبل ان يرتد اليك طرفك ^٢

١ - اقول : هذا الولي هو آصف بن برخيا وصي سليمان بن داود

حيث اسند مثل هذا الخرق العجيب اى اتيتان عرش بلقيس من
سبا قبل رد الطرف الى من عنده لمعة من هذا العلم فاذا كان

دنباله پاورقى از صفحه قبل

كما فى بعض الآثار ، حكى شيخنا لعلامة الامينى قدس سره فى الغدير
ج ٥ ص ١٤ ان الخليفة المستنصر العباسى خرج يوما " الى زيارة قبر
سلمان الفارسي و معه السيد عز الدين الاقساسى فقال له الخليفة
فى الطريق . ان من الاكاذيب ما يرويه غلاة الشيعة من مجيى على
عليه السلام من المدينة الى المدائن لما توفى سلمان و تغسيله اياه
ومراجعته فى ليلته الى المدينة فاجابه ابن الاقساسى بالبدية :

انكرت ليلة اذا صار الوصى الى	ارض المدائن لمان لها طلبا
وغسل الطهر سلمانا و عاد الى	عراس يثرب والاصباح ما و جبا
و قلت ذلك من قول الغلاة و ما	ذنب الغلاة اذا لم يوردوا كذبا
فاصف قبل رد الطرف من سباء	بعرش بلقيس و افى يخرق الحجا
فانت فى آصف لم تقل فيه بلى	فى حيدرانا غال ان ذاعجبا
ان كان احمد خير المرسلين فذا	خير الوصيين او كل الحديث هبا

٢ - النمل ٤٥

هذا شأن من عنده حظ من علم الكتاب ، فما ظنك بمن عنده علم الكتاب كله ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو فضل عظيم . ومن هنا يتضح أن هذا الشاهد لمكان اتصاف شهادته بالكفاية واقترانها بشهادة الله عز وجل ، واتسامه بمثل هذا العلم يابى نفسان ينطبق على قوله تعالى : وشهد شاهد من بنى اسرائيل^١ اوعلى مثل قوله : اولم يكن لهم آية ان يعلمه علماء بنى اسرائيل^٢ المفسر في بعض الآثار بعلماء اهل الكتاب مثل عبدالله بن سلام واضرابه ومما ذكرنا ينقدح ما في بعض الآثار الموقوفة للقوم من الخلطين علماء اهل الكتاب وبين من عنده علم الكتاب زعما " منهم اتحاد هاتم التطبيق على ابن سلام ونحوه وهذه المغالطة نشأت من التشابه في اللفظ ولعلمهم كادوا يفعلون ذلك ايضا في قوله تعالى : وقال الذي عنده علم من الكتاب ، لولا وقوع هذه الآية في سياق قصة سيدنا سليمان وقدور دفي تفسير " من عنده علم الكتاب " بامير المؤمنين عليه السلام في الفزيقين روايات كثيرة جدا " جمعها في غاية المرام و نحن نذكر هنا رواية واحدة مروية في اصول الكافي ومن اراد البسط فليراجع الى غاية المرام .

ففي الكافي الشريف عن سدير قال: كنت انا وابو بصير ويحيى
البرّاز و داود بن كثير في مجلس ابي عبد الله عليه السلام اذ
خرج علينا وهو مغضب فثما اخذ مجلسه قال يا عجباً " للاقوام
يزعمون انا نعلم الغيب وما يعلم الغيب الا الله عز وجل، لقد
هممت بضرب جاريتي فلانة فهربت مني فما علمت في اي بيوت
الدارهي؟ قال سدير فلما ان قام من مجلسه وصار في منزله خلت
انا و ابوبصير و ميسر و قلنا له: جعلنا فداك سمعناك وانت تقول
كذا و كذا في امرجا ريتك ونحن نعلم انك تعلم علماً كثيراً "
ولا ننسبك الى علم الغيب قال: فقال يا سدير الم تقرأ القرآن؟
قلت بلى قال: فهل وجدت فيما قرأت من كتاب الله عز وجل:
قال الذي عنده علم من الكتاب انا آتيك به قبل ان يرتد طرفك
قال: قلت: جعلت فداك قد قرأته قال: فهل عرفت الرجل؟ وهل
علمت ما كان عنده من علم الكتاب؟ قال قلت اخبرني به قال:
قد قرطرة من الماء في البحر الاخضر فما يكون ذلك من علم الكتاب
قال قلت جعلت فداك ما قل هذا يا سدير ما اكثر هذا ان
ينسبه الله عز وجل الى العلم الذي اخبرك به يا سدير فهل وجدت
فيما قرأت من كتاب الله عز وجل ايضاً: " قل كفى بالله شهيداً "
بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب قال: قلت: قد قرأته جعلت

فداك، قال افمن عنده علم الكتاب كلّ افهم ام من عنده علم الكتاب بعضه؟ قلت لابل من عنده علم الكتاب كلّ قال فاومي بيده الى صدره وقال: علم الكتاب واللّه كلّ عندنا، علم الكتاب واللّه كلّ عندنا. ١

وفيه ايضا "بسند صحيح عن يزيد بن معاوية قال: قلت لابي جعفر عليه السلام: قل كفى باللّه شهيدا" الى قوله: ومن عنده علم الكتاب قال عليه السلام: ايا ناعني وعلى اولنا وفضلنا وخير نابعدا النبي صلى الله عليه وآله. ٢

ومثله صحيح على بن ابراهيم في تفسيره عن الصادق ع قال: الذي عنده علم الكتاب امير المؤمنين عليه السلام وسئل عن الذي عنده علم من الكتاب اعلم ام الذي عنده علم الكتاب فقال: ما كان علم الذي عنده علم من الكتاب عند الذي عنده علم الكتاب الا بقدر ما تاءخذ البعوضة بجناحيها من ماء البحر وقال امير المؤمنين صلوات اله عليه: الا ان العلم الذي هبط به آدم من السماء الى الارض وجميع ما فضلت به النبيون الى خاتم النبيين في عترة خاتم النبيين. ٣

اقول: خبرسدير هذان غزر الاخبار و مفتاح يفتح به ما
اغلق من الروايات النافية عنهم العلم بالمغيبات وبمثل هذا الخبر
يمكن الجمع فيما يترأى من التنافي بين الروايات في هذا الموضوع .
ان قلت: ان الناظر في تلك الاخبار الكثيرة المتكاثرة بل
البالغة فوق التواتر الواردة في علوم ائمة اهل البيت وانهم
عليهم السلام يعلمون كل شيئي ، لو خلى ونفسه يستيقن منها انهم
عليهم السلام يعلمون ما كان وسيكون بل كل ما كان من وراء الحجب
والاستار ، ولا يجد في شي من البراهين العقلية ما يمنع ذلك ويلحقه
بالممنوعات ، بل امكن الاطلاع على الغيب مما قد برهن عليه الشيخ
في اواخر الاشارات ، وما ورد في القرآن المجيد من نفى العلم
بالغيب عن رسول الله ص بمثل قوله: ولو كنت اعلم الغيب لاستكثرت
من الخير (٢) وقوله: وما ادرى ما يفعل بي ولا بكم (٣) فمعناه
انه ص لا يعلمه من قبل نفسه بغير تعليمه تعالى اياه بوحى او الهام ،
كما ان اتيانه صلوات الله عليه بالمعجزات الباهرات لم يكن عن
قدرة ذاتية له بل كل ذلك مما آتاه الله تعالى واقدره ، والقرآن
قد صرح في غير موضع بانكشاف انباء الغيب بالوحى كقوله تعالى:

ذلك من انباء الغيب نوحيه اليك ^١، وبإظهار الغيب على من ارتضى من رسول هو قول الله عز وجل: عالم الغيب فلا يظهر على غيبه احدا"، الأمن ارتضى من رسول ^٢ و هذا كله ممّالا اشكال فيه .

انما الاشكال في ان المحكى الثابت من سيرتهم انهم كانوا يعيشون في طول اعمارهم على مستوى عيشة ساير الناس وكانت لهم علاقات بمن حولهم ، فيستمدون من الناس في معاشهم فيستعلمونهم الاخبار ويشاورونهم في الامور ويعتمدون على الاسباب الظاهرية والطرق العادية التي ربّما اخطات فخاب مساعهم ، فهذا رسول الله صلى الله عليه وآله قد تواترت الآثار على انه كان يعتبر الاسباب العادية فقد كان يجمع الاصحاب ويساءلهم عن احسن وجه يعبأ به الجيش فيتحرى آرائهم ثم يتبع احسنها ، وقد كان يهيئ كتابه على وجه فيأتى بعض الاصحاب فيقول له: اوحى هذا ام رأى فاذا قال رأى كان يقول الصحابي غير هذا الوجه اولى ، فيتبع رأيه الا صوب واستصواب رأى سلمان الفارسي في حفر الخندق مشهور ، .

وقد سمَّ صل الله عليه وآله في خيبر بتناول ذراع الشاة المصلية المسمومة التي اهدت له زينب بنت الحارث زوجة سلام بن مشكم اليهودي حتى قال في مرضه: الذي توفي فيه: ان هذا الاوان وجدت فيه انقطاع ابهرى^(١) من الاكلة التي اكلت بخيبر.

وهكذا الائمة الطاهرة من عترته ص فانهم قد اصابوا بمصائب لو علموها قبل وقوعها ، لكانوا من الذين يلقون انفسهم بايديهم الى التهلكة ، ايظن بما قل انه يعلم ان سوق جيشه الى عدوه في صفين مثلاً " ينتج خيبة مولمة وان عدوه العنيد سيبقى ملكه العضوض وهو مع ذلك يبذل غاية جهده في حربه ويضحى في ذلك اخلص اصحابه وابطرا هليته من ولده واخوانه وبنى اخوانه واعمامه فضلا " عن سيد العقلاء الموحدين امير المؤمنين عليه السلام واولاده المعصومين عليهم السلام ، افيظن به عليه السلام انه كان يعلم بانه سيفتك به المرادى لعنه الله ومع ذلك يوقظه عن منامه ويقول له كيت وكيت كما في بعض الآثار وهو الذي كان يقر من الاستغلال بجدار يريد ان ينقض كما في غير واحد من الاخبار .

قلت: إن انحلال هذه المشكلة وانفكاك هذه المعقدة يبتنى على تذكر اصول مبرهن عليها في موضعه.

منها أن نظام كيان الامكان بما أنه ليس للممكن اقتضاء ذاتي فمال يجب لم يوجد بقضه وقضيضه لا بدوان ينتهي الى الواجب بالذات على الترتيب العلي والمعلولي وأن أول ما خلقه الله تعالى حسب ما يؤيد الى البرهان وصريح الروايات وشارة القرآن (١) حقيقة بسيطة روحانية المعبر في بعض الروايات بنور نبينا صلى الله عليه وآله تارة كما سبق في رواية جابر وبالعقل تارة اخرى وبالقلم ثالثة فهي ظهور مشيئة اليه التي بها خلق الاشياء و خلقها بلا واسطة كما في الخبر قال ابو عبد الله عليه السلام: خلق الله المشيئة قبل الاشياء ثم خلق الاشياء بالمشيئة، وفي خبر آخر: خلق الله المشيئة بنفسها ثم خلق الاشياء بالمشيئة ٢.

وعليه فتلك الحقيقة بوحدتها جامعة لكل كمال وجمال وبها تم القضاء الالهي فجميع الموجودات الواقعة دونها فهي حاضرة بهوياتها واعيانها عند تلك الحقيقة التي هي عين الربط بالواجب القيوم

١ - قوله سبحانه . وان من شيء الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم
وقوله تعالى . وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو فافهم واستقم .
٢ - البحار ج ٤ ص ١٤٥

وما يترأى من احتجاب بعض الموجودات عن بعض وتجددها و تغييرها
وتعاقبها ونحوها فانما هو بالقياس الى الالوعية السافلة واما بالقياس
الى المبادئ العالية فضلا عن المبادئ الواجب تعالى
فالكل حاضر على سبيل الضرورة والبت وجف القلم فمع تمامية
القضا وجفاف القلم فهو تعالى كل يوم فى شأن جديد فتدبر .
ومنها : ان ذاك النظام الكيانى والترتيب الربانى واقع على
احسن وجه يمكن ان يقع عليه فما سفلته كل حلقة من حلقات
السلسلة الامكانية من مراتب الوجود فهو على جهة الضرورة والوجوب
فيمتنع ان يتغير و يتبدل الى غيره وكل ذلك مقيسا الى نظام
الكل منتظم على اجمل الانتظام .

ومنها : ان المبين ان استكمال الانسان - بما هو موجود
علمي - يتوقف على افعاله الارادية ، والارادة انما تتكون عن
تصورات وتصديقات وهمية اعتبارية لامطابق لها فى الخارج ،
فانا لانجد فى مورد مملوكية الدار لزيد مثلا " الا وجود الدار
و وجود زيد ، واما الملكية فانما هى امر دعت الى اعتبارها هاضرة
الحياة المدنية ، فتلك الاذاعات الوهمية والعلوم الاعتبارية هى
البنيان والحجر الاساسي للافعال الارادية المستكمل بها الانسان
فهذه الطائفة من العلوم الارتسامية مع قسمها اى العلوم الحقيقة

التي لها مطابق في الخارج - لكونها ممكنة - تتقوم بمبادئها الى ان ينتهي الامرالى العقل المجرد المنتهى الى الواجب القيوم تبارك وتعالى وان الى ربك المنتهى .

اذ تدبّرت حق التدبّر في تلك الاصول البرهانية القرآنية، ينكشف لك أنّ علمهم عليهم السلام بكلّ شيء انما كان بلحاظ حقيقتهم النورانية المعبر عنها بالعقل والقلم ، لابلحاط رقيقتهم الملكية الجسمانية وتلك الحقيقة البسيطة الروحانية كما علمت منشأ للنظام الكوني الذي منه تلك العلوم الوهميّة التي تتحقّق منها الافعال الارادية وعليه فافعالهم الارادية مع ما يسبقها من المبادئ وما يتبعها من الغايات كلّها ناشئة من تلك الحقيقة الروحانية فلا يعقل التناقض بين ذاك العلم الاحاطي الشهودي وبين تلك العلوم الوهميّة الناشئة منه .

ويمكن ان يقرّر ذلك على سبيل التقريب بما قرّره الشيخ في الفصل السادس من المقالة الخامسة من الفن السادس من علم النفس من كتاب الشفاء بقوله :

انّ تصور المعقولات على وجوه ثلاثة: احدها التّصوّر الذي يكون في العقل مفصلاً " منظماً " ، والثاني قد حصل التّصوّر لكن النفس معرضة عنه الى معقول آخر ، والثالث مثل ما يكون عندك

فى مسألة تسئل عنها ممّا علمية وحضرک جوابها فى الوقت اذا شئت علمت ذات متیقّن من غیران يكون هناك تفصیل بل انما تاخذ فى التفصیل والترتیب فى نفسک مع اخذک فى الجواب الصّادر عن العلم به قبل التفصیل فهو مبداء للتفصیل فالمعلوم عنده مخزون بهذا النوع البسيط ثم یریدان يجعله معلوما "بنوع آخر، ومن العجایب ان هذا المجیب حين ياخذ فى تعلیم غیره تفصیل ما یحقّ فى نفسه دفعة يكون مع ما تعلّمه یتعلّم العلم، بوجه الثانی - یعنى النوع الآخر - فیرتبّ تلك الصورة فيه مع ترتب الفاظه فاحد هذين هو العلم الفکرى والثانى هو العلم البسيط، فذلك علم فاعل للشیء الذی نسمیه علما " فکریاً ومبداء له وعلى هذا ینبغى ان یعتقد الحال فى المفارقات المحضة فى - عقلها للاشیاء فانّ عقلها هو العقل الفعّال للصورّ والخلاق لها^١ والى هذا الوجه یشیر ماورد عن الصادق علیه السلام: انّ الامام اذا شاء ان یعلم علم کما فى اصول الکافی .

وممّا ذکرنا تعلم انّ الاشکال المذكور لیس الا مغالطة، من باب الخلط بین العلم الشهودى العنائى و بین العلوم الوهمیة

حيث زعم أنّ ذاك العلم العنائي في عرض تلك العلوم الوهميّة التي تنشأ عنها الإرادة للفعل أو الترك، فاستعصى عليه الأمر واستشكل بقوله: "أيظنّ بعقل أنّه يعلم أن كذا و كذا" غفلة منه أنّ ما ذكره من الأقدام والاحجام إنما هو من خواص العلوم الوهميّة الاعتباريّة دون العلم العنائي.

و بتقرير آخر: أنّ هذا الوهم من باب المغالطة باشتراك لفظ العلم بين المعنيين: أحدهما العلم الشهودي وهو حضور الشيء بوجوده العيني للعالم وبهذا النحو من العلم يكون علم الواجب تعالى بالموجودات فإنّها باعيانها حاضرة عنده سبحانه ولا يغزب عن علمه مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء وقد سبق عند البحث عن الآيات أن المستفاد منها أنّ للنبي وعترته عليهم السلام هذا النحو من العلم بالموجودات ونظامها الاحسن، إلا ذلك له تعالى بالذات ولهم عليهم السلام بالتعليم الإيجادي منه تعالى فهم عليهم السلام بحقائقهم الروحانيّة المعبر عنها بالعقل في بعض الآثار ينكشف لهم الأشياء كما هي، ثانيهما هو العلم الوهمي الاعتباري الذي يتكوّن عنه الإرادة، وتوضيح ذلك أجمالاً "أنّ من المبين في محلّه أنّ الإنسان بما هو موجود علمي يتوقّف استكماله على أفعاله الإراديّة والإرادته إنما تتكوّن عن تصوّرات

و تصديقات و همّية اعتباريّة دعت الى اعتبارها ضرورة الحياة وليس لها مطابق في الخارج و إنّما شأنها الوساطة لانتشاء الارادة مثلا " اذا فرضنا أنّ هناك فاعلا " مختارا " من نوع الانسان قد تنبّه لفعل ما فأنّه يتصوّره أولا " تمام التصور ثم يتروّى في صلاحه وفساده ، ثانيا " فان اذعن بصلاحه مثلا " ، ثالثا " حصل منه الشوق اليه ، رابعا " فيتكوّن منه الارادة فيقصد نحو العمل فاذا حلّلنا المثال وجدنا الفعل بما أنّه حادث مستندا " الى العلة المحدثّة و هي الارادة ، و الارادة الى العلم والاذعان وهذا الاذعان لا يتم تاثيره الا بالجزم بوجوب الفعل بحيث يصير مقابله ممتنعا " في هذا الطرف فهذا العلم منشأ للاقدام عند تحرّى المصلحة والاجحام دون القسم الاول ، وما اثبتنا من العلم حسب الآيات والروايات لهم عليهم السّلام كان من القسم الاول وما اعترض الخصم به علينا كان من القسم الثاني الذّي في طول ذلك العلم الشهودى فالعلم الشهودى مهيم على القسم الثانى وقيوم له فأنّه مقتضى بسطه وحيطته على مجموع النّظام الضرورى فهم عليهم السلام بجا نبهم البشرى كانوا على مستوى اشخاص هذا النوع فى توسيط العلوم الاعتباريّة فى جلب المنافع و دفع المضار ولهم ما للناس وعليهم ما عليهم فى ناحية تلك العلوم .

ومع ذلك قد كان في مقدرتهم في هذا الجلباب أيضا " التطلع على مغيبات الخيرات والمضار ومبادئها العلمية في سطح العيشة الاجتماعية باذن الله تعالى بان يستمدوا بما آتاهم الله تعالى من المبادئ النورية والحقائق الاسماوية وهذا هو المعنى مما استفاض عنهم من قولهم: " لو شئنا علمنا " .

ويمكن تقريب ذلك بمثال رجل قداكتسب ملكة علم الحساب او آتى علم كان اذالقى اليه مسائل من سنخ علمه ارتجالا " فانه لو شاء علم جوابها فاذا استصلح وشاء ثم التفت الى تلك الملكة البسيطة واستمد منها طفق في التفصيل والترتيب و بين الجواب فذلك النبي وعترته المطهرون يعلمون بهذا النهج ايضا " المنايا والقضايا والبلايا ، ولكن التفصيل والاقدام منوط باذن الله عزوجل وترخيصه ، فان الكرامة كما تكون من المزايا المغبوط فيها وامارة الوجهة عندالله كذلك قد تكون فتنة لبعض الناس مثل ما وقعت النصارى فيه من القول بالوهمية عيسى عليه السلام واليهود ببنة عزيز عليه السلام و ما وقع لاميرالمؤمنين عليه السلام من الاخبار بالغيب بمثل قوله: سلونى قبل ان تفقدونى فوالذى نفسى بيده لاتساءلوننى عن شىء فيما بينكم وبين الساعة انبأتكم وغيره من الكرامات فابتلى بنسبة الالوهية اليه عليه السلام نعوذ بالله .

وأما قول القائل "أفيظن بعاقل" فإنه برهنه على جهله و
قياس للاولياء على نفسه حيث جعل فهمه الضئيل ميزانا " لدرك
الحقايق فزعم محدودية الوجود في ظاهره المشهود ولم يوقن
بالآخرة فنبذ كتاب اليه وراءه ظهرياً " وقد اعلن القرآن العزيز في
محكم آياته باوسعية الوجود بكثير من ظاهره المحسوس وأنه وسع
الدنيا والآخرة والشهادة والغيب ، وأن الانسان كادح الى ربه في
مستوى هذا الصراط الطويل وأن الموت ليس نهاية الرحلة الانسانية
بل قنطرة ومرحلة من مراحل هذا الطريق المتطاوّل وأن الى ربك
المنتهى و هو ينهى صريحا " ان يحسب الذين قتلوا في سبيل الله
امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون الى قوله وأن الله لا يضيع اجر
المؤمنين ، وقد اخبر اصدق القائلين عزّاسمه عن الموء من الشهيد
من آل يس بقوله: قيل ادخل الجنة قال ياليت قومي يعلمون
بما غفر لي ربي وجعلني من المكرمين الى غيرها من الآيات الكريمة
الكاشفة عن شئون اولياء الله وأنهم لا خوف عليهم ولا هم يحزنون
ولقد صدق ولي الله ابوالاثمة عليه وعليهم السلام حيث يصفهم
بقوله: ولولا الاجل الذي كتب لهم لم تستقر ارواحهم في اجسادهم .
نعم من لم يجعل الله نورا " فماله من نور ومن اخلد الى
الارض وهو يمشى مكبا " على وجهه فمبلغ علمه بالوجود قليل كما ان

صدره عن لقاء الله والجهاد في سبيله ضيق حرجا يثارا " للحياة الدنيا الدائرة على الحياة الآخرة الباقية ولعل الخنافس تزعم ان لما تدرجه من القاذورات ارجاء ماله من نظير !! صدق الله العلي العظيم ومن اصدق من الله قيلا " حيث قال: قل كل يعمل على شاكلته .

والحاصل ان لاولياء الله تعالى عليهم السلام شئونا " لاتقاس بشئون الناس فانهم المتيّمون في حب الله عزّاسمه فمنطقهم هذا المنطق لا ينطبق على منطق اهل الاثره الذين لا يبيعهم على العمل الاحب النفس والانانية حتى في العمل العبادي ، فانهم انما يطلبون بالعبادة اما الراحة او التخلص من العذاب فغايتهم حتى في العبادة هي حصول مشتهى النفس وقد جعل التوجه الى الحق وسطا " لاستحصال هذا المشتهى والوسط بما وسط غير مقصود بالذات ثم اذا فرصنا ان مثل هؤلاء العباد وقد دخلوا عملا " صالحا " وآخر شيئا " هل ترى انهم يتمنون الموت ويشتاقون اليه ! كلا وحاشا واذ كان حالهم فما ظنك بالذين ضلّ سعيهم في الحياة الدنيا ومن هنا يتبين مغزى قوله تعالى " قل يا ايها الذين هادوا ان زعمتم انكم اولياء لله فتمنوا الموت . . تا مل فيه كيف جعل ميزان صحة دعوى ولاية الله تمنى الموت وحب لقاءه تعالى ، و لعمرك يا اخي

ان ذينك المنطقيين ' منطق حبّ الله تعالى ومنطق الاثرة يتجلّيان فيما جرى بين الحسين ع وبين من كان ينصحه كابن عباس وابني الحنفية والزبير حين مسيره الى العراق فانهم كانوا يخوفونه بالموت والقتل وكان الحقّ معهم حسب منطق الاثرة، ولكن ذالك لا ينطبق على منطق الحبّ وقال ع في جوابهم: وايم الله لو كنت في حجرها مة من هذه الهوام لاستخرجوني حتى يقضوني حاجتهم^١ لست اقول ان اولياء الله يستقبلون القتل كيف اتفق كلاب ربما يطلبون طول العمر فان الدنيا متجرا وولياء الله والعمر راس المال وانما استقبلهم للموت والقتل مقيدكله في سبيل الله المعبر عنه بالشهادة، والشهادة بريس فوقها بر كما روى عن النبي ص: فوق كل ذي برّ برّ حتى يقتل في سبيل الله واذا قتل في سبيل الله فليس فوقه برّ وفوق كلّ ذي عقوق عقوق حتى يقتل احد والديه فاذا قتل احد والديه فليس فوقه عقوق^٢.

ولعمر ك ان امرهم عليهم السلام صعب مستصعب لا يحتمله الا ملك مقرب او نبي مرسل او مؤمن امتحن الله قلبه للثقوى كما ورد ذلك في الاخبار المستفيضة بل في بعضها انه لا يحتمله ملك وزملائه كما في الخبر المروي في البصائر عن المفضل قال: قال ابو جعفر

عليه السلام : انّ حديثنا صعب مستصعب ذكوان اجرد ولا يَحتمله ملك مقرب ولا نبي مرسل ولا عبد موءمن امتحن الله قلبه للايمان ، اما الصعب فهو الذي لم يركب بعد ، واما المستصعب فهو الذي يهرب منه اذا رأى ، واما الذكوان فهو ذكاء المومنين واما الاجرد فهو الذي لا يتعلق به شيء من بين يديه ولا من خلفه وهو قول الله : الله الذي نزل احسن الحديث ، فاحسن الحديث حديثنا لا يحتمل احدا من الخلايق امره بكماله حتى يحده لانه من حد شيئا " فهو اكبر منه والحمد لله على التوفيق والانكار كفر .

واعلم ان علم باطن الشريعة من الاسرار الالهية وقد نهى في الروايات عن اذاعته الى غير اهله لكونه بعيد الغور عن جليل افكار هم بل عن دقيقتها بل لا يحتمله ذاك وذاك كما في الخبر فاياك اياك ان تكشف عن امثال هذا العلم لغير اهله فتصير سببا " للفتنة والضلّال واما تصدينا في هذه الرسالة للبحث عنه على طريق الاختصار معتمدين على الكتاب والسنة لمارا " ينافي هذه الاوانة الاخيره بعض المنتسبين الى العلم المفتونين ببعض المسطورات الحديثة في مقام انكار تلك الروايات و مقامات النبي وعترته الاطيبين ، فطفقوا يطعنون على حفاظ الشريعة والمحدثين وفقها ثنائهم فسبحان الله العظيم ان هؤلاء المفتريين قد جعلوا

ميزان الحقائق ومقياس المطالب افها مهم المثوفة فماوافق افها
مهم العليلة ولائم اهوائهم الضئيلة من الحقائق والمطالب فيحكمون
بصحتها فمالم يوافقها فيستمعون وهم يلعبون ولم يعلموا انه لو اتبع
الحق اهوائهم لهدمت صوامع وبيع وصلوات ومساجد اعادنا الله
سبحانه وتعالى عن نزعات الشيطان الرجيم .

وقد اجيب عن الاشكال بوجه اخرى : منها ما ذكره في مرآت
العقول بقوله : ان من لا يعلم اسباب التقديرات الواقعية يمكنه
الفرار عن المخدورات ويكلف به ، واما من كان عالما " بجميع الحوادث
فكيف كلف الفرار والايلزم عدم وقوع شئ من التقديرات فيه .
ومنها قوله في ذيل الجواب الاول : بل هم عليهم السلام
غير مكفين بالعمل بهذا العلم في اكثر التكليف فان النبي و
اميرالمؤمنين كانا يعرفان المنافقين ويعلمان سوء عقائدهم ولم
يكونوا مكلفين بالاجتناب عنهم وترك معاشرتهم ومناكحتهم او
قتلهم وطردهم مالم يظهر منهم شئ يوجب ذلك .

ومنها ما نقله عن العلامة الحلي وحاصله : ان تكليفهم عليهم
السلام مغاير لتكليفنا فجاز ان يكون بذل مهجهم الشريفة صلوات
الله عليهم في ذات الله كما يجب على المجاهد الثبات وان كان
ثباته يفرض الى القتل .^١

المقصد الثالث في المعاد وما يلحقه وفيه فصول

الفصل الأول : في المعاد اجمالاً

في المعاد الجسماني

اعلم أنّ من راجع الى كتاب الله تعالى وطالع الاخبار
الصادرة عن النبي وعترته المعصومين صلوات الله عليهم اجمعين ،
يستيقن أنّ المعاد الجسماني من ضروريات دين الاسلام ولولم يكن
ممن ينتحل بالاسلام فانّ مثل قوله تعالى : بلى قادرين على ان
نسوى بنانه^١ وقوله : من يحيى العظام وهى رميم قل يحييها
الذى^٢ ، ضريح في المعاد الجسماني ، والاخبار الدالة عليه فوق
حد التواتر وللمليّين وطائفة من الفلاسفة في امر المعاد اقوال وآراء
مذكورة في محالّها ولا يهّمنا التعرّض لها .

قال شيخ الفقهاء العظام الاستاذ الاكبر رضوان الله عليه
في المبحث الثالث من الفن الاول من كتاب كشف الغطاء : يجب
العلم بانه تعالى يعيد الابدان بعد الخراب ، ويرجع هيئتها الاولى

بعد ان صارت الى التراب ويحلّ بها الارواح على نحو ما كانت
ويضمّها اليها بعدما انفصلت وبانت ، فكان الناس نيام انتبهوا فاذا هم
قيام ينظرون الى عالم جديد الى ان قال : والمقدار الواجب
بعد ، معرفة اصل المعاد ومعرفة الحساب وترتب الثواب والعقاب ، و
لا يجب المعرفة على التحقيق التي لا يصلها الا صاحب النظر الدقيق
كالعلم بأن الابدان هل تعود بذواتها او انما يعود ما يماثلها
بهيتها ، وان الارواح هل تعدم كالاجساد او تبقى مستمرة حتى
تتصل بالا بدان عند المعاد ، وان المعاد هل يختص بالانسان او
يجرى على كافة ضروب الحيوان وان عودها بحكم الله دفعي او
تدرجي ، وحيث لزمه معرفة الجنان وتصور الميزان لا يلزم معرفة
وجودهما الآن ولا العلم بانهما في السماء اوفى الارض او يختلفان ، و
كذا حيث يجب معرفة الميزان لا يجب عليه معرفة انها ميزان معنوية
اولها كفتان ، ولا يلزم معرفة ان الصراط جسم دقيق او هو عبارة
عن الاستقامة المعنوية على خلاف التحقيق ، والغرض انه لا يشترط
في تحقق الاسلام معرفة انهما من الاجسام وان كانت الجسميّة
هي الاوفق بالاعتبار ، وبماوجب القول بها عملاً " بظاهر الاخبار
ولا يجب معرفة ان الاعمال هل تغود الى الاجرام وهل ترجع
بعد المعنوية الى صور الاجسام ، ولا يلزم معرفة عدد الجنان و

النيران وادراك كنه حقيقة الحور والولدان ، وحيث لزم العلم بشفاعه خاتم الانبياء صل الله عليه وآله لا يلزم معرفة مقدار تأثيرها في حق الاشقياء وحيث لزم معرفة الحوض لا يجب عليه توصيفه و تحديده وتعريفه ولا يلزم معرفة ضروب العذاب وكيفية ما يلقاه العصاة من انواع النكال والعقاب .

حكى في البحار عن شرح المقاصد : انه بالغ الامام الغزالي في تحقيق المعاد الروحاني وبيان انواع الثواب والعقاب بالنسبة الى الروح حتى سبق الى كثير من الاوهام ووقع في السنة بعض العوام انه ينكر حشر الاجساد افتراء عليه كيف وقد صرح به في مواضع من كتاب الاحياء وغيره ، نعم ربما يميل كلام كثير من القائلين بالمعادين الى ان معنى ذلك ان يخلق الله تعالى من الاجزاء المتفرقة لذلك البدن بدنا " فيعيد اليه نفسه المجردة الباقية بعد خراب البدن ، ولا يضرنا كونه غير البدن الاول بحسب الشخص ، وما شهد به النصوص من كون اهل الجنة جردا " مردا " و كون ضرس الكافر مثل جبل احد يعضد ذلك وكذا قوله تعالى : كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها ولا يبعد ان يكون

قوله تعالى: 'اوليس الذی خلق السماوات والارض بقادر علی ان یخلق مثلهم ^١، اشارة الى هذا.

فان قيل فعلى هذا يكون المثاب والمعاقب بالذات والالام الجسمانية غیر من عمل الطاعة وارتکب المعصية ؟ قلنا البعرة في ذلك بالادراك وانما هول الروح ولوبواسطة الآلات وهو باق بعينه وكذا الاجزاء الاصلية من البدن، ولذا يقال للشخص من الصبا الى الشيخوخة انه هو بعينه وان تبدلت الصور والهيئات بل كثير من الاعضاء والآلات ولا يقال لمن جنى في الشباب فعوقب في المشيب انها عقوبة لغير الجاني انتهى المحكي من شرح المقاصد ^٢.

ويقرب من ما ذكر سيد الاعلام السيد عبدالله الشير بل عبارته بعينها تلك العبارة بالفاظها فراجع الى ج امن مصابيح الانوار في حل مشكلات الاخبار ص ٢٣ - ٢٢

قال قدوة الفقهاء العظام جمال الدين ومصباح المتكلمين في شرح التجريد: الواجب في المعاد هو اعادة الاجزاء الاصلية - التي لا يتطرق اليها الزيادة والنقصان، او النفس المجردة مع الاجزاء الاصلية، اما الاجسام المتصلة بتلك الاجزاء فلا يجب اعادتها بعينها

ويقرب منه عبارة الشارح القوشجي .

قال في شرح المواقف: إنّ المعاد إنّما هو الاجزاء الاصلية وهي الباقية من أول العمر إلى آخره لجميع الاجزاء على الإطلاق .
قال في گوهر مراد: اقرب آن است که آنچه از ضروریات دین است معادی است که شخص معاد همان شخص مکلف باشد و بنحوی باشد که مورد لذات و آلام جسمانیین تواند شد .

قال شيخنا الشهيد الثاني في المقاصد العلية: القدر الذي يجب التصديق به، مما جاء به النبي ما علم مجيئه به تواترا "من احوال المبدأ والمعاد كالتكليف بالعبادات والسؤال في القبر وعذابه والمعاد الجسماني والحساب والصراط والميزان والجنة والنار ولا يجب العلم بكيفية ذلك وتفصيله فإنه مما يخفى على الخواص .

اقول: غرضنا من نقل اقوال الاساطين هو استبانة أنّ اصل المعاد الجسماني من ضروریات دین الاسلام فمن انكره فهو محكوم بالكفر من جهة استلزام انكاره لانكار النبي، لكونه ضروري الثبوت من دين نبي الاسلام، وأن المنكر يعلم ذلك ومعد ذلك ينكره .

و اما اذا لم يعلم أنه من دين النبي فلا يحكم بكفره كما قرر في محله من أنّ انكار الضروري من الدين تارة يرجع الى الاصول بالذات، واخرى الى انكار ما يستلزم انكاره، انكار ما اخبر به

النبي ص ضرورة، والتّوَع الأول مع التّقصير مستلزم للكفر في الدّنيا والعذاب في الآخرة، وبدون التّقصير مستلزم للأول دون الثّاني، واما التّوَع الثّاني من الانكار فمع عدم التّقصير لا كفرو لاعذاب ومع التّقصير في الفهم والاستنباط من دون لجاج وعناد لا يستلزم الكفر، ولكنّه يستحق المواجهة والعقاب هذا كلّه فيما علم أنّه من الدّين ضرورة، واما، ما لا يعلم أنّه من الدّين ضرورة مثل كيفيّة الجسم المعاد وكميّته وأنّه مع المادّة القابلة الدنيويّة اوبدونها فليس لاحدان يكلّف احدا " بالاعتناق والاعتقاده.

فمن اعتقد باصل المعاد الجسماني ثمّ ادّى نظره بالبحث والتحقيق الى الاعتقاد ببعض الخصوصيات في الجسم المعاد حسب الأدّلة الدّالة عليه عنده وان كان نظره مخالفا " لاحاد الاخبار، فلا يحلّ لاحد ارزاء فضلا " عن تكفيره، فانّ من افحش القول تكفير اهل القبلة الابما فيه نفى للصانع تعالى واشرك به او انكار للنّبوة او ما علم أنّه من دين النبي ضرورة مع علم المنكر بكونه من دين النبي ص.

وفي غير ما ذكره فالتكفير تقول على الله بغير علم وافتراء عليه عزّاسمه، ومن اظلم ممّن افترى على الله كذبا "، والمكفّر داخل في قوله تعالى: انّ الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله

في الدنيا والآخرة وأعدّ لهم عذاباً مهيناً" والذين يؤذون
المؤمنين والمؤمنات .^١

وروى عنه ص أنه قال: إذا قال المسلم لا خير يا كافر فقد
باء بهاء أحدهما ، فإنّ من الأصول الثابتة في شريعة الإسلام : أنّ
دماء المسلمين وأموالهم وأعراضهم محرّمة من بعضهم على بعض ولا تحلّ
الآباذن الله تعالى ورسوله .

ولنعم ما قال شيخنا العلامة الانصارى قدّس سرّه في الفرائد ،
بعد الاذعان بأنّ الاشتغال بالعلم المتكفل لمعرفة الله ومعرفة الاولياء
صلوات الله عليهم اهمّ من الاشتغال بعلم المسائل العمليّة بل
هو المتعلّمين لأنّ العمل يصحّ عن تقليد فلا يكون الاشتغال بعلمه
الأكفائيا " بخلاف المعرفة :

فلاتفتر بمن قصر استعداداه او همته عن تحصيل مقدمات
استنباط المطالب الاعتقادية الاصوليّة والعمليّة عن الأدلة العقلية
والنقلية فيتركها بغضا " لها لان الناس أعداء ما جهلوا ، ويشتغل
بمعرفة صفات الرّب جلّ ذكره واوصاف حجه صلوات الله عليهم
بنظر في الاخبار لا يعرف من الفاظها الفاعل من المفعول فضلا " عن

معرفة الخاص من العام وينظر في المطالب العقليه لايعرف به
البديهيات فيها و يشتغل في خلال ذلك بالتشنيع على حملة
الشريعة العملية والاستهزاء بهم بقصور الفهم وسوء النية فسيأتيهم
انباء ما كانوا به يستهزون انتهى كلامه .

فادب اللهم نزع الخرق منى بازمة القنوع والبسني زينة
المتقين في سترة العائبة و لين العريكة وترك التعيير ، واجعل
اللهم مايلقى الشيطان في روعي من التمني والتظني والحسد
ذكر لعظمتك وماجرى على لساني من لفظه فخش او هجرا و شتم
عرض او شهادة باطل او اغتيال مؤء من اوسب حاضر وما اشبه ذلك
نطقا " بالحمد لك واغراقا " في الثناء عليك واحصاء لمنك آمين
آمين .

وصل : وحيث تبين لك في تضاعيف الكتاب ان المعاد هو رجوع
الموجودات بتمام ذواتها الى الله تعالى ، فلحوق بدن الانسان
بنفسه ضروري حسب ما يقتضيه عنايته تعالى نعم حيث كانت النشأة
الاولى عند قيام الساعة متبدلة الى الكمال النهائي الممكن في حقها
وهو قوله تعالى يوم تبدل الارض غير الارض والسموات^١ ، و قوله

واشرفت الارض بنور ربّها^١ ، كانت الابدان الارضية والاجساد الترايبية كالانفس حية مشرقه حينئذ ، فأن الدار الآخرة لى الحيوان لو كانوا يعلمون .^٢

فالأجزاء البالية من الانسان فى الأحداث كنفس الأحداث مسوقة الى الكمال الغائى الممكن فى حقها الى حيث تستعدان تتبدل فتشرق عند قيام الساعة فتخرج ازهارها فى اكما مهافى ربيع القيامة . وفى رواية الاحتجاج : قال الزنديق للصادق عليه السلام : انى للروح بالبعث والبدن قدبلى والاعضاء قدتفرقت ، فعضوفى بلدة تاكلها سباعها وعضو باخرى تمزقه هوامها و عضو قد صار ترابا " بنى به مع الطين حائط؟!

قال عليه السلام : ان الذى انشاء من غير شئى وصوره على غير مثال كان سبق ، قادران يعيده كما بدئه قال اوضح ذلك قال ان الروح مقيمة فى مكانها روح المحسنين فى ضياء وفسحة وروح المسيئى فى ضيق وظلمة والبدن تصيرترا باكامنه خلق ، و ماتقذف به السباع والهوام من اجوافها فما اكلته ومزقته كل ذلك فى التراب محفوظ عند من لا يعزب عن علمه مثقال ذرة فى ظلمات الارض و

يعلم عدد الاشياء ووزنها وأنّ تراب الروحانيّين بمنزلة الذهب في التراب ، فاذا كان حين البعث مطرت الارض مطرالنشور فترى بالارض ثمّ تمخض مخض السقاء فيصير تراب البشر كمصير الذهب من التراب اذا غسل بالماء والزبد من اللبن اذا مخض ، فيجتمع تراب كلّ قالب فينقل باذن الله الى حيث الروح ، فتعود الصور باذن المصوّر كهيتها وتلج الروح فيها .^١

وفي غير واحد من الاخبار وقع التعبير عما يبقى من الاجزاء بالطينة وانّها لا تبلى بل تبقى ، ففي الكافي الشريف عن الصادق ع : انه سئل عن الميّت يبلى جسده ، قال نعم حتّى لا يبقى لحم ولا عظم الا طينته التي خلق منها فانّها لا تبلى بل تبقى في القبر مستديرة حتّى يخلق منها كما خلق اول مرّة .^٢

وعنه ع في خبر آخر : وقوع التعبير عن هذه الطينة بعجب الذنب قال عليه السلام في سياق قصّة ذبح بقرة بنى اسرائيل : فاخذوا قطعة وهي عجب الذنب الذي منه خلق ابن آدم وعليه يركب اذا اريد خلقا " جديدا " فضربوه بها .^٣

١ - البحار ج ٧ ص ٣٨ - ٣٧ ٢ - الفروع ج ١ ص ٢٥١

٣ - البحار ج ٧ ص ٤٣

وقد روى القوم بقاء عجب الذنب عن النبي ص بالاسناد الصحيح
كل ابن آدم ياكله التراب الا عجب الذنب منه خلق وفيه يركب ا.
وبذكرى اني رأيت هذا الخبر في بعض صحاح القوم، وعن نهاية ابن
اثير العجب السكون العظم الذي في اسفل الصلب عند العجز وهو
العسيب من الدواب وفي المنجد: العجب: موخر كل شيء اصل
الذنب عند راس العنق.

الفصل الثاني

في الجواب عن شبهة عبثية المعاد

في الجواب عن شبهة عبثية المعاد

ربما يتشكك في امر المعاد بامور نذكر اهمها على سبيل الاجمال والتلخيص ثم نتلوها بالجواب حسب ما يقتضيه الاصول والقواعد .
فمنها : ان الحشر والاعادة فاما لا لغرض وهو عبث وجزاف لا يليقان بالله تعالى واما لغرض ، فهذا الغرض اما عائد الى الله عز وجل و ذلك مستحيل على الله سبحانه لاستلزامه النقصان في ذاته تعالى عما يقول الظالمون علواً كبيراً ، واما عائد الى العبد المعاد وهو ما يلام العبد فهذا ايضا " ممتنع عليه تعالى ، واما الذاذة وهو باطل ايضا " لان اللذة هودفع الالم فالعبد لو ترك بحاله ولم يعد لم يكن له الم فهذا الغرض حاصل بدون الاعادة فلافائده فيها ، واما الايلام اولاً " ثم دفعه ثانياً " كي يلتذ فهو كما ترى لا يصلح اسناده الى عاقل فضلاً " عن الله خالق العقول سبحانه وتعالى وهل هذا الا كان يمرض عبده ثم يدفعه عنه ليلتذ به اى يعود الى ما كان عليه من عدم المرض .

اقول : هذه الشبهة كما ترى فيها ضلالات منها : زعم كون الحشر والمعاد مستلزم لاعادة المعدوم ومنها : قياس فعل الله تعالى في امر الاثابة والعقاب بفعل بعض السلاطين والملوك ، ومنها : عدم درك ما هو معنى اللذة والالم ، فتلك الضلالات والجهالات هي سدى ولحمة هذه الشبهة ، وانت بما قدّ منا في اوائل الكتاب من ان المعاد هو رجوع الموجودات الى الله تعالى ، خبير بان هذه الشبهة ساقطة من اصلها ، وان ما يلحق النفوس من الثواب والعقاب انما هي اعمالهم وهنالک تبلى كلّ نفس بما سلفت و يومئذ يصدر الناس اثناتا " ليروا اعمالهم فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره .

ومنها انه قد ثبت في محله ان الموجود الذي له قوة كمال ما واستعداد فعلية ما ، اذا خرج من القوة الى الفعل واعتنق بكماله اللايق به المناسب لحاله فانه يستحيل رجوعه بعد الى القوة ، ثانيا " ، فالانسان بموته يتجرد عن المادّة القابلة فيصير موجودا " مثاليا " بالفعل او عقليا كذلك حسب ما ساعدته الشروط والمعدّات فمن المحال ان تتعلق هذه النفس المجردة بالمادّة ثانيا " لاستلزامه المحال المذكور يعنى رجوع ما بالفعل الى ما بالقوة وهو مبين الاستحالة فان النفس في بدء حدوثها امر بالقوة ولها تعلق ذاتي ببدنها

وهي كمال له فلذا عرفت بأنّها كمال أول لجسم طبيعي آلي وهما مع اختلافهما في الصّفاء والكدرّة موجودان بوجود واحد ويخرجان معا "من القوّة الى الفعل كلّ بحسبه ، وهذا الخروج قد وقع بالحركات الجوهرية والاستحالات الذاتية فبعد ما استكملت في السّعادة والشّقاوة حتى اذا بلغ الكتاب اجله فرق الله سبحانه بينهما بالموت فيتوفّيهما عن هذا القشر المسمّى بالبدن الدّي نسبتة اليها نسبة المشيمة الى الجنين بوجه فترجع النّفس الى عالمها ويتحلّل البدن الى العناصر الطبيعيّة كما صرح به الخبر المروى عن الصادق عليه السلام في العلل: الانسان خلق من شأن الدّنيا وشأن الآخرة الى ان قال ٢ فاذا فرق الله بينهما صارت تلك الفرقة الموت ، فردّت الرّوح الى القدس الاولى ، وترك الجسد لانه من شأن الدّنيا وقد سبق الخبر في بعض الابحاث السالفة.

وبالجملة عود النّفوس الى الابدان يستلزم عودها بالفعل الى ما بالقوّة وهو محال وبهذا قرّر و استحالة التناسخ واخواته ، فما ورد من الآيات والروايات الظاهرة في ذلك اوفى الرجعة فلا بدّ فيها من نحو علاج واحتيال لئلا تناقض الحجج العقلية فانّ في هدم القواعد البرهانية هدم جميع ما جاء به الانبياء على نبينا وآله و عليهم الصّلاة بل يستلزم ذلك اللّحوق بالسو فسطائية فالولى

للمجهلة المتنسكة فالولى ثم اولى لهم فالولى حيث يزعمون انّ
 الشرع قد غلق باب العقل ونهى عن الركون الى البراهين العقلية
 وهل هذا الا فرية شائنة حمقاء على الكتاب والسنة، اليس القائل
 بانّ النتائج تبطل مقدماتها - ممن سفه نفسه فان معرفة الانبياء
 والاعتقاد بما جاوراه نتيجة المقدمات العقلية وقد تدب الشرع
 مستكررا الى الاعتبار والنظر في الموجودات بمثل قوله تعالى :
 اولم ينظروا في ملكوت السماوات والارض و ما خلق الله من شيء ،
 وقوله فاعتبروا يا اولى الابصار ٢ .

والاعتبار والنظر ليس شيئا اكثر من استنباط المجهول من المعلوم
 وهذا هو القياس المنطقي ومن البين ان الاعتبار والنظر الذي دعا اليه
 الشرع هو اوثق ، انواع النظر باتقن انواع القياس وهذا هو المسمى
 بالبرهان ولا يكا ويمثل امره تعالى بالنظر في جميع الموجودات
 الا بعد المعرفة انواع البراهين و شروطها وبماذا يخالف القياس
 البرهاني القياس الجدلي والجدلي والخطابي والمغالطي ولا يعرف
 ذلك الا بعد معرفة مقدمات القياس .

وبالجملة معرفة علم الميزان واصول الاستدلال وليس لاحد ان

يقول :

أنّ هذا النوع من القياس العقلي لم يكن في الصّدر الأوّل فهو بدعة، لأنّه محجوج بمثل اصول الفقه حيث لم يكن في الصّدر الأوّل وليس يرى أنّه بدعة، والحاصل ان لله تعالى حجتين: احديها باطنة وهي العقول، واخرى ظاهرة وهي الانبياء والرّسل، والباطنة هي المبنى والاساس للظاهرة، كما في الخبر المروى عن مولانا الكاظم عليه السّلام، وقد عرفت حكم العقل بامتناع عود ما بالفعل الى ما بالقوّة ومن مصاديق هذه الكبرى عود الارواح الى الابدان المعبر عنه بالمعاد الجسمانيّ الظاهر من الآيات والروايات، ومن المعلوم في محلّه أنّ ظاهر المنقول لا يصادم صريح المعقول.

اقول: هذه الكبرى القائلة (بإستحالة رجوع ما بالفعل الى ما بالقوّة) حقّ لا ريب فيه وهي العماد والسّناد في ابطال بعض اقسام التّناسخ، لكن عود الارواح الى الابدان في مسئلتي الرجعة والمعاد ليس من صغرياتها و مصاديقها، فإنّ هذا العود عبارة عن تعلق النفس بالمادّة ولاسيما المادّة التي فارقت عنها بالموت فالنفس بمثل هذا التّعلق لم ترجع ذاتها المتحصّلة بالفعل الى ما بالقوّة فالمحال هو الرجوع بمعنى خروج ما هو بالفعل عن فعليّته الى القهقري و صيرورته امرا " بالقوّة كان تخرج الدّجاجة عن فعليّتها الى القهقري وتَصير بيضه مثلاً"، واما الرجوع بمعنى التّعلق الجديد فمكان

من الامكان ، فانّ النفس بتعلّقها بالحديد بالبدن باقية على تجرّدها ولم يمسّها الانقلاب والانحدار الى القوّة فهي في المثل كالصّانع الذي ترك مصنعه وآلاته برهة من الزّمن لغرض ما ، ثم رجع اليها ومما يوضح ذلك أنّ المدرك لجميع الادراكات في الحسيّة الخياليّة والعقليّة ، والفاعل لجميع الافاعيل النباتيّة والحيوانيّة والانسانيّة هي النفس فهي ذات اطوار صعودا " ونزولا " فطورا " تنزل الى ساحة المواد والاجسام فتصير محكومة بحكمها وطورا " آخر تصعد الى وكرها عالم العقل فتتحد معه نحوا " من الاتّحاد ومن هذا يتّبين ان شيئا " واحدا " يجوز ان يتعلّق بالمادة تارة و يتّجرد عنها تارة اخرى ، فانقدح مما ذكر نا أنّ هذه الشّبهة انما نشأت من الخلط بين الرجوع بمعنى الخروج عن الفعلية وبين الرجوع بمعنى التعلّق الجديد .

ان قلت : أنّ في التعلّق الجديد للنفس بالبدن لابد من استعداد ما للنفس بالنسبة الى التعلّق المذكور ، والاستعداد اينما تحقّق يلزم المادة على ما برهن في موطنه وعليه فيلزم ثبوت مادّة مافي البرزخ والمثال وقد سبق في البحث عن البرزخ نفيها عن ذاك العالم .

قلت : اثبات انقطاع علاقة الرّوح عن البدن انقطاعا " تامّا

بالموت مشكل جداً " بل لاسبيل اليه ، بل الظاهر من كتاب الله تعالى بقاء علة ما بينهما بعد الموت ايضاً " وهو قوله عز اسمه : الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت فى منامها فيمسك التي قضى عليهما الموت ويرسل الاخرى الى اجل مسمى .^١

فان صريحه " ان النائم قد توفاه الله تعالى روحه مع اننا نعلم ببقاء علة ما بينهما وبين بدنه ، مع ذلك اى مع صدق التوفى وقد قرن الله سبحانه بالنائم ، الميت فى هذا التوفى فبحكم المقارنه يمكن ان يستظهر بقاء علة ما بين النفس والبدن وهذا لا ينافى نفى المادة عن البرزخ فافهم .

ومنها ان جرم الارض محدود ممسوح وعدد النفوس كما قيل غير متناهية فلا يفي الجرم المتناهي لان يحصل منه الابدان غير المتناهية .

والجواب ان هذا القول معارض بمثله وانما عقيدتنا القرآنية التي ندافع عنها هي ان آدم هذا الذي يقص القرآن نبأه ، قد خلقه الله تعالى بعد مضي دهر طويل من عمر الارض فلنفوس ابناء بدء كما ان لها نهاية .

ثُمَّ أَنْكَ عَلِمْتَ أَنَّ الْأَرْضَ تَتَبَدَّلُ وَتَمْتَدُّ عِنْدَ قِيَامِ السَّاعَةِ وَهُوَ
 قَوْلُهُ تَعَالَى: يَوْمَ تَبْدُلُ الْأَرْضَ غَيْرَ الْأَرْضِ^١ وَقَوْلُهُ: إِذَا الْأَرْضُ مَدَّتْ
 وَادْنَتْ لِرَبِّهَا وَحَقَّتْ^٢ فَهِيَ تَاطْمُرُ لِمَرِّ رَبِّهَا فِي الْإِمْتِدَادِ وَالْإِنْبِسَاطِ إِلَى
 حَيْثُ تَفِي لِأَنَّ تَحْصُلَ مِنْهَا الْإِبْدَانِ إِلَى مَا شَاءَ اللَّهُ ، فَانَ الْهَيُولَا
 قُوَّةٌ مُحْضَةٌ لَا تَقْدِرُ لَهَا فِي ذَاتِهَا وَأَنَّمَا يُعْرِضُهَا الْمَقْدَارُ مِنَ الْخَارِجِ
 وَبِهَذَا يُمْكِنُ الْجَوَابُ عَلَى تَقْدِيرِ عَدَمِ تَنَاهِي النَّفُوسِ.

وَمِنْهَا أَنَّ الْجَنَّةَ وَالنَّارَ مُتَزَاكِمَانِ فِي الْوُجُودِ وَقَوْلُهُ تَعَالَى:
 سَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ
 لِلْمُتَّقِينَ^٣ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْجَنَّةَ شَاغِلَةٌ لِسَعَةِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ فَإِنَّ
 مَكَانَ النَّارِ.

أَقُولُ: وَفِي مَجْمَعِ الْبَيَانِ أَنَّهُ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ص: إِذَا كَانَتْ
 الْجَنَّةُ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ فَإِنَّ تَكُونَ النَّارُ؟ فَقَالَ ص: سُبْحَانَ
 اللَّهِ إِذَا جَاءَ النَّهَارُ فَإِنَّ اللَّيْلَ؟ وَفِي تَفْسِيرِ الْجَامِعِ لِلْقُرْطُبِيِّ عَنْ
 يُعْلَى بْنِ أَبِي مَرْوَةَ: لَقِيتُ التَّنُوخِيَّ رَسُولَ هِرَقْلَ إِلَى النَّبِيِّ (ص)
 بِحَمَصٍ شَيْخًا "كَبِيرًا" قَالَ قَدِمْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ص بِكِتَابِ هِرَقْلَ

٢ - الانشقاق ٣

١ - ابراهيم ٤٨

٣ - آل عمران ١٣٣

فناول الصحيفة رجلاً " عن يساره قال : فقلت : من صاحبكم الذي يقرء ؟ قالوا معاوية ، فاذأ كتاب صاحبي : أنك كتبت تدعوني الى جنة عرضها السماوات والارض فاين النار ؟ فقال رسول الله ص : سبحان الله فاين الليل اذا جاء النهار .

قلت هذا الجواب منه صلى الله عليه وآله كما تراه مبدؤ بالتعجب عن غفلة السائل مما هو موجود عنده وتنبيهه ، على ان نظير ما استوضح وسئل عنه من مرتكزاته فارجه البها ، و ذلك ان هذا السائل يعلم بالضرورة ان الليل والنهار موجودان ، قد جعلهما الله خلقه يختلفان في هذه النشأة ويتعاقبان على البلاد فلا يجتمعان فيها فبمجيئى النهار يذهب الليل فيخلفه النهار فى مكانه فهذا الليل الذاهب الموجود ليس له عند الرجوع والاياب الى مرجعه هذا المكان الدنيوى فتعاندته وتزاحمه مع النهار انما كان فى هذه النشأة فالدنيا دار التضاد والتمانع والحوادث الواقعة فى كل من الجديدين غائبة عن الاخرى فى الآخر كنفس الطرفين فاذا كان هذا الامر مركوزا " فى ذهن السائل وليس يرى اشكالا " فيه فليكن مثله امر الجنة والنار فانهما المصير والمآب .

ولعمر الحق ان هذا الباب الذى فتحه ص ينفتح منه ابواب و به يتبين حشر الازمان والايام وان لها عند الرجوع وجودا " ملكوتياً "

تكون به باقية عند الله لاتنفد ، وأن الوجود بما هو وجود لا ينقلب الى العدم بل الى الله تصير الامور ففيض الوجود يطلع من الغيب الى الشهادة ويرجع منها فيغرب فيه فهو تعالى يقبض ويبسط فان الله وانا اليه راجعون .

ومنه يتبين ايضا " أن الثواب والعقاب لا يباينان الاعمال بل النسبة بين الجزاء والعمل هونسبة البطون والظهور والغيب والشهادة فان للعمل بحسب عالم الشهادة صورة غير ماله بحسب الغيب من الصورة .

فاكل مال اليتيم في هذه النشأة له صورة مألوفة ، واما صورته الغيبية فهي اكل النار : الذين ياكلون اموال اليتامى ظلما " انما ياكلون في بطونهم نارا " ١

والحاصل أن الحقيقة الواحدة تتطور اطوارا " مختلفة بحسب النشآت المختلفة حتى الازمان من الايام والشهور والسنين فان وجودها في هذه النشأة معتنق بعدمها ولكنها بحسب النشأة الاخرى لها نحو وجود جمعي باقية عند الله تعالى وستكون من الشهداء يوم يقوم الاشهاد كفا في الآثار المروية عن بيت الوحي والعصمة .

فمنها قول سيّد نازين العابدين عليه السّلام في الرّوضة السّادسة من الصّحيفة: هذا يوم حادث جديد وهو علينا شاهد عتيّد ، ان احسنّا و نابعده وان اسأنا فارقنا بدمّ .

ومنها قوله ع في الرّوضة الخامسة والاربعين: السّلام عليك يا شهر الله الاكبر وياعيد اوليائه الاعظم ، ومنها ما رواه في الكافي عن مولانا الصّادق ع: ما من يوم يأتي على ابن آدم الا قال له ذلك اليوم يا بن آدم اني يوم جديد وانا عليك شهيد فقل في خير او اعمل في خير اشهد لك يوم القيامة فانك لن تراني بعدها ابدا "ومنها ما رواه في البحار ان الله يحشر يوم القيامة شهر رمضان في احسن صورة!

ومن الشّبّهات ، شبهة الاكل والمأ كول وتقريرها كما في شرح التّجريد: ان انساناً "لواكل آخر واغتذى باجزائه ، فان اعيدت اجزاء الغذاء الى الاول عدم الثاني وان اعيدت الى الثاني عدم الاول وايضا " ، اما ان يعيد الله تعالى جميع الاجزاء البدنية الحاصلة من اول العمر الى آخر ، او القدر الحاصل عند موته ، و القسمان باطلان اما الاول فلان البدن دائما " في التحلّل فلو اعيد البدن مع الاجزاء منه لزم عظمة في الغاية وانه قد يتحلّل منه اجزاء تصير اجساما " غذائية ثم ياكلها ذلك الانسان بعينه حتى

تصيرا جزءا من عضو آخر غير العضو الذي كانت اجزاء له أولا " فاذا اعيد اجزاء كل عضو الى عضوه لزم جعل ذلك الجزء جزءا من العضوين وهو محال .

واما الثاني فلانه قد يطيع العبد حال تركبه من اجزاء ثم تتحلل تلك الاجزاء ويعصى في اجزاء اخرى فاذا اعيد في تلك الاجزاء بعينها واثابه على الطاعة لزم ايصال الحق الى غير مستحقه ، انتهى موضع الحاجة من كلامه .

اقول : وزد عليه اذا كان الآكل كافرا " والمأكل مومنا " فانه يلزم اما تعذيب المطيع و تنعيم الكافر او ان يكون شخص واحد كافرا " معذبا ومومنا منعما " لكونهما جسما " واحدا " .

والجواب المشهور هو ان لكل انسان اجزاء " اصلية لا يمكن ان تصير اجزاء للغير بل لو اكلها الغير تكون من الفواضل ، فاذا اعيدت جعلت اجزاء " اصلية لمن كانت هي له أولا " وحديث الطينة الباقية غير البالية في القبر وكذا خبر العجب قداخذنا بييدا " لهذا الجواب ولكنك خبير بان اساس الشبهة على مزعة باطلة و هي زعم كون تشخص الشيء بمادته ، مع ان المقرر في محله ان تشخص كل شيء بصورته وان المادة معتبرة لاعلى التعيين ، و تشخص كل انسان بنفسه التي هي صورة والبدن معتبر فيه على

وجه الابهام بل هذا من مرتكزات كلّ عاقل، فلذا اخذ هذا الارتكاز في نفس الشبهة فإنّ قوله: (يتحلّل منه) وقوله: (قد يطيع العبد) صريح في أنّ هناك امرا " ثابتا " اليه تستند الجزئية وإنّه لولاه لامعنى لصدق الجزئية، ولا يشكّ ذومسكة في أنّ زيدا " الذي اكل خروفا " او ظبيا " فصارت اجزاء هما من اجزاء بدن زيد هوزيد لانه ظبي اوخروف،

والحاصل ان بدنية البدن تابعة للنفس فكّما يتعلّق به نفسه هوبعينه بدنه فما الطف قول الصادق عليه السلام في خبرالاحتجاج السابق الذكر: فينقل - يعنى البدن - باذن الله الى حيث الرّوح - حيث اشار عليه السلام بقوله هذا الى أنّ البدن تبع و شعاع للرّوح نحو تبعيّة الشعاع لذيه و ممّا ذكر نايبتين معنى قوله: اوليس الذي خلق السماوات والارض بقادر على ان يخلق مثلهم بلى وهو الخلاق العليم^١، قوله: و مانحن بمسبوقين على ان نبذل امثالكم و ننشئكم فيما لا تعلمون^٢.

ومنها أنّ من المبيّن عقلا " في مبحث الغايات والمؤيد

شرعا " انّ الخلقة والوجود لاتستند الى عبث وجزاف وانّ كلّ
 مافى الوجود فلغاية مآحتى الطبايع العديمة الشعور ، فجميع اجزاء
 العالم من السّماء وما فيها و الارض وما عليها لاتعطيلى شى منها
 فلينظر الانسان الى نفسه وقد خلقه الله اطوارا " فجّهزه بجهازات
 وادوات فى غاية الاتقان والاحكام بهايتم بقاءه نوعا " وشخصا "
 فجعل له الاعضا والقوى ظاهرة وباطنة ، فمن الظاهرة مثل اليد
 والرجل والسمع والبصر واخواتها ومن الباطنة مثل الامعاء والمراءة
 والكبد والكلية ونبطاسيا " والخيال وامثالها ، بهاي دفع عن نفسه
 الم الحرق والخرق وما شبهها من الامور المولمة والمفسدة ويجلب
 اليه مايلايمه ويستكمل به ، وبها يتقوم امر تغذية ليتهاى بذلك
 بدل محلل منه من الاجزاء فيبقى بذلك شخصه ، ثم سلط الله
 تعالى عليه الشهوة فاودع فيه الالتذاذ بالجماع كما اودع فيه
 الاستلذاذ بالاكل والشرب ونحوهما من الافعال ، فيقوده الرفث
 الى نساء فيتم بذلك امر بقاء نوعه فما من دابة فى الارض الا هو تعالى
 آخذ بناصيتها انه على صراط مستقيم وكلّ ذلك قد قدر الله تعالى
 لاجل غاية محدودة وهى بلوغ نفس الانسان الى الكمال المقضى
 لها فاذا استكملت سواء كان الاستكمال فى السعادة او الشقاوة و
 تجرّدت حصل الاستغناء عن تلك الآلات والجهازات ، بل تكون

تلك الجوارح والادوات كلّاً" وبالأّ" عليها ، الاترى أنّ المشيمة محتاجا "اليها لحفظ الجنين في برهه من الزّمان فاذا استكمل الجنين و قوى صارت المشيمة المحتاج اليها كلّاً" عليه ووزراً" و من هنا يتطّرق الاشكال على ماورد من توصيف الجنان ونعمها - الجسمانيّة من الحور والقصور ولحوم الطيور والثّمار والانهار ، وذلك لأنّ الاعضاء والآلات ومايتّرب عليها من الافعال من التّفذى والجماع ونحوهما إنّما تكون لغاية البقاء شخصا "اونوعا" وقد فرض أنّ الانسان يتجرّد بالموت فيمتنع عليه الفناء فله بعد الحياة الدنيويّة حياة سرمدية خالدة يمتنع تطّرق الفساد اليها ففرض عود الاعضاء والجوارح الجسمانيّة اليه في النشأة الآخرة مع كونها كلّاً" و وبالأّعليه ، فرض العبث والجفاف في فعله سبحانه وتعالى عمايقول الظالمون علوا " كبيرا" .

واجاب عنه بعض حفاظ الشريعة: أنّ بقاء وجود الانسان ليس الاّ هذا الوجود الذّي يمكث برهة من الزّمان بتحوّله من طور الى طور ، وليس ذلك الأروحا " كائنا " من بدن وعلى بدن هو مجموع هذه الاجزاء المأّ خودة من هذه العناصر والقوى الفعّالة فيها ، ولو فرض ارتفاع هذه الامور التي نعدّها مقدّمات مقصودة للبقاء لم يبق وجود ولابقاء اعنى أنّ فرض عدمها هو فرض عدم الانسان

رأساً " لافرض عدم استمرار وجود الانسان فافهم ذلك .
 فالانسان في الحقيقة هو الذي ينشعب افراداً "وياكل و يشرب
 وينكح ويتصرف في كل شي بالاخذ والاعطاء يحس ويتخيل ويعقل
 ويسترويفرح ويبتهج وهكذا كل ذلك ملائم لذاته الذي هو كالمجموع
 منها وبعضها مقدّمة لبعضها وهو السائر الدائر في مثل مساقاة دوريه .
 فاذانقله الله من دار الفناء الى دار البقاء وكتب عليه الخلود
 والدوام اما بثواب دائم او بعقاب دائم لم يكن ذلك بابطال وجوده
 وايجاد وجود باق بل باثبات وجوده بعد ما كان متغيراً " في معرض
 الزوال فهو لا محالة اما متنعم بنعم من سنخ نعم الدنيا لكنها
 باقية او نقم ومصائب من سنخ نقم الدنيا ومصائبها وكل ذلك
 منكوح او مأكول او مشروب او ملبوس او سكن او قرين او سرور او نحو ذلك
 فالانسان هو الانسان وما يحتاج اليه ويستكمل به من مطالبه ومقاصده
 وانما الفرق هو اختلاف الدارين بالبقاء وما يلحق به .

وهذا هو الذي يظهر من كلامه سبحانه : وما الحياة الدنيا في
 الآخرة الا متاع ^١ ، فجعل نفس الحياة الدنيا متاعاً " في الآخرة يتمتع
 به وهذا من ابداع البيان وباب ينفتح به للمتدبر الف باب وفيه

تصديق قول رسول الله ص كَمَا تَعِيشُونَ تَمُوتُونَ وَكَمَا تَمُوتُونَ تَبْعَثُونَ .
وبالجملة الحياة الدنيا وهى الوجود الدنيوى بما كسب من
حسنة اوسيته هوالذى يتمتع به فى الآخرة من حيث سعادته و
شقاءه اى ما يراه فوزا " وفلاحا " لنفسه وما يراه خيبة وخسرانا "
فيعطى سعادته باعطاء لذائذه او يحرم من نيلها و هما نعيم الجنة
وعذاب النار .

وبعبارة اخرى واضحة الانسان مثلا " سعادة بحسب الطبيعة
وشقاء بحسبها و هما بقائه شخصا " ونوعا " وهما منوطتان بفعله
الطبيعى من الاكل والشرب والنكاح وقد زينت له بلذائذ مقدمة
وهذا بحسب الطبيعة ثم اذا اخذ الانسان فى الاستكمال واخذ فى
الفعالية بالشعور والارادة صار نوعا " ، كماله هوالذى يختاره شعوره
وارادته فما لا يشعر به ولا يشاءه ليس كمالا " لهذا الموجود الشاعر المريد
وان كان كمالا " طبيعيا " وكذا العكس كما نرى انالا نلتذ بما لا نشعر به
وان كان من سعادة طبيعية كصحة البدن والمال والولد ، ونلتذ
بما نشعر به من اللذائذ وان لم يطابق الخارج كالمريض المعتقد
للصحة ونظائر ذلك فهذه اللذائذ المقدمة تصير كمالا " حقيقيا "
لهذا الانسان وان كانت كمالات مقدمة للطبيعة فاذا بقى الله
سبحانه هذا الانسان بقاء مخلدا " كانت سعادته هى التى يشاءها

من اللذائد ، وشقاؤها هو الذي يشاءه وسواء كانت بحسب الطبيعة
 مقدّمة اولم تكن اذ من البديهي ان خير الشخص والقوة الشاعرة
 المريدة هو فيما يعلم به ويشاءه ، وشره فيما يعلم به ولا يريده ، فقد
 تحصل ان سعادة الانسان ان ينال في الآخرة ما كان يريده من لذائد
 الحياة الدنيا من الاكل والشرب والنكاح وما فوق ذلك وهو الجنة وشقاؤه
 ان لا ينال ذلك وهو النار قال تعالى : لهم ما يشاؤون فيها ١ .

الفصل الثالث :
موقف تطائر الكتب
موقف الحساب
في المواقف
موقف السقاعة

في المواقف

قدورد في غير واحد من الروايات المفسّرة لقوله تعالى: تخرج
الملائكة والروح اليه في يوم كان مقداره خمسين الف سنة.^١
ان في القيامة خمسين موقفاً، فمنها، عن امالي الشيخره
عن حفص بن غياث قال: قال ابو عبد الله جعفر بن محمد عليهما
السلام: الافحاسبوا انفسكم قبل ان تحاسبوا فان في القيامة خمسين
موقفاً "كل موقف مثل الف سنة مما تعدّون. ثم تلى عليه السلام
هذه الآية (في يوم كان مقداره خمسين الف سنة، وعن الكافي
مثله، وفي تفسير القمي ذيل الآية الشريفة قال: ان في القيامة
خمسين موقفاً " لكل موقف الف سنة، و روى عن ابن مسعود انه
قال: كنت جالسا "عند امير المؤمنين عليه السلام فقال: ان
في القيامة خمسين موقفاً " كل موقف الف سنة.

وفى كثير من الاخبار أنّ قيام الساعة يوم الجمعة: فمنها ما عن رسول الله ص: ما من ملك مقرب ولا سماء ولا ارض ولا رايح ولا جبال ولا بحر الا وهن يشفقن من يوم الجمعة ان تقوم فيه الساعة، ومنها، عن امير المؤمنين ع عنه ص: تقوم الساعة يوم الجمعة بين الصلاتين: صلاة الظهر وصلاة العصر، ومنها ما عنه ص ايضا " حين سئل عن تسميته يوم الجمعة بها قال ص: هو يوم مجموع له الناس وذلك يوم مشهود و يوم شاهد و مشهود الى غير ذلك من الروايات المذكورة فى ج ٧ من البحار .

لا يقال انه لا يعقل لليوم معنى صحيح بعد فرض طى السماوات وتكوير الشمس وانتثار الكواكب وبالجملة بعد طى بساط الطبيعة وبطلان الحركات، يبطل الزمان واليوم والشهر ونحوهما .
فانه يقال: انا قد نبهناك مرارا " على ان كلّ شىء موجود فى الطبيعة قد تتنزل باذن الله تعالى من خزائن الغيب وهو قوله تعالى: ان من شىء الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم^١ ، فمن الاشياء المنزلة من تلك الخزائن هما الزمان والايام فلها وجود فى مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو بما يناسب ذلك الموطن

من اللّا محدوديه، فاذا نزل وجودها الى الطبيعة يتقدّر بقدر معلوم فتقدير وقوع قيام السّاعه في يوم الجمعة انما هو بحسب وجود الذي لو فرض نزوله من المفاتيح والخزائن يكون يوم الجمعة فافهم .

روى في مجمع البيان عن ابي سعيد الخدرى انه قال : قيل لرسول الله ص : ما طول هذا اليوم - يعنى القيامه فقال ص : والذي نفس محمد بيده انه ليخفف على المؤمن حتى يكون اخف عليه من صلاة مكتوبة يصلّيها في الدنيا^١ .

اقول : اني قد تتبعت الآثار للوقوف على اثر وخبر مروى عن النبي ص وآله ع في طريقنا في بيان ترتيب المواقف كلّها فلم نعثر عليه ورايت خبر اطويلا " في بعض كتب القوم مرويا عن امير المؤمنين عليه السلام في ترتيب المواقف وبيان ما يجرى في كلّ موقف، وحيث لم نجد له سندا " يعتنى به تركنا نقله . ونحن نذكر من المواقف ما هو اهمّ فمنها موقف الحشر والمعرض قال تعالى : ويوم نسير الجبال وترى الارض بارزة وحشرناهم فلم نغادر منهم احدا " و عرضوا على ربك صفا لقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم اول مرة^٢

وقال عز وجل: يومئذ تعرضون لا تخفى منكم خافية^١ إلى غيرها من الآيات ، والدّى ينبغي للباحث في هذا المقام هو التأمل الصادق فيما ورد في الكتاب والسنة من حشر الناس على اصناف مختلفه و هيئات متشتتة.

فمن الكتاب قوله تعالى: يوم ينفخ في الصور ونحشر المجرمين يومئذ زرقاً^٢، فالظاهر أنّ المراد من الزرقة هو السمي، فإنّ من ذهب نور عينه يكون أرزق فينطبق على قوله: من أعرض عن ذكرى فإن له معيشة ضنكا ونحشره يوم القيامة اعمى^٣.
وقوله تعالى ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم عمياً وبكماً وصماً^٤، وقوله تعالى: يوم نحشر المتقين إلى الرحمن و فدا^٥ و نسوق المجرمين إلى جهنم ورداً^٦، وقوله: يوم تبيض وجوه وتسود وجوه^٧ وقوله عز اسمه: الذين يحشرون على وجوههم التي جهنم^٨، وقوله: ولوترى اذ المجرمون ناكسوا رؤسهم عند ربهم، وقوله وترى المجرمين يومئذ مقرنين في الاصفاد سراييلهم من قطران وتغشى وجوههم النار^٩ وغيرها من الايات

١ - الحاقة ١٨ ٢ - طه ١٥٢ ٣ - طه ١٢٤-١٢٣

٤ - الاسرى ٩٧ ٥ - مريم ٨٦-٨٥ ٦ - آل عمران ١٥٦

٧ - الفرقان ٣٤ ٨ - السجدة ١٢٥ ٩ - ابراهيم ٤٩

وَأَمَّا السَّهْفُ فَكَثِيرَةٌ جَدًّا مِنْهَا - وَهُوَ الْكَثْرُ - مَا هُوَ مَذْكُورٌ
 فِي الْأَخْبَارِ الْمَعْرُوجَةِ مِنْهَا ، فِي الْكَافِي عَنْ الصَّادِقِ ع يَقُولُ :
 أَنَّ الْمُتَكَبِّرِينَ يَجْعَلُونَ فِي صُورِ الذَّرِّ يَتَوَطَّوْهُمْ النَّاسُ حَتَّى يَفْرُغَ
 اللَّهُ تَعَالَى مِنَ الْحِسَابِ ، وَ مِثْلُهُ الْمَرْوِيُّ عَنْ ثَوَابِ الْأَعْمَالِ ص
 ٢١٦ فِي الْبَحَارِ وَالْيَكْشُورِ "مِنْ أَرْقَامِ الْأَخْبَارِ ٨١ - ٨٢ - ٨٣
 ص ٢٠٦ وَخَبَرِ ١١٩ ص ٢١٣ وَأَرْقَامِ ٢٠ إِلَى ١٣٠ فِي ص ٢١٧
 وَ ٢١٨ فِي ج ٧ مِنَ الْبَحَارِ .

وَمِنْهَا مَا رَوَاهُ فِي مَجْمَعِ الْبَيَانِ وَكَذَافِي جَامِعِ الْقُرْطُبِيِّ عَنْ
 مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ أَنَّهُ قَالَ : قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى :
 يَوْمَ يَنْفُخُ فِي الصُّورِ فَتَأْتُونَ أَفْوَاجًا " ، فَقَالَ النَّبِيُّ ص : يَا مُعَاذُ
 سَأَلْتَنِي عَنْ أَمْرِ عَظِيمٍ ثُمَّ أَرْسَلْتَ عَيْنِيهِ بَاكِيًا " ثُمَّ قَالَ يَحْشُرُ عَشْرَةَ
 أَصْنَافٍ مِنْ أُمَّتِي أَشْتَاتًا " قَدْ مَيَّزَهُمُ اللَّهُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَبَدَّلَ صُورَ
 هُمْ ، بَعْضَهُمْ عَلَى صُورَةِ الْقِرْدَةِ وَبَعْضَهُمْ عَلَى صُورَةِ الْخَنَازِيرِ ،
 وَبَعْضَهُمْ مَنكُوسُونَ أَرْجُلَهُمْ مِنْ فَوْقَ وَجُوهِهِمْ مِنْ تَحْتِ ثُمَّ يَسْحَبُونَ
 عَلَيْهَا ، وَبَعْضَهُمْ عَمَى يَتَرَدَّدُونَ ، وَبَعْضَهُمْ صَمٌّ بَكُمْ لَا يَعْقِلُونَ ، وَ
 بَعْضُهُمْ يَمْضِفُونَ السِّنْتَهِمَ فَيَسِيلُ الْقَيْحَ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ تَيَقْذِرُهُمْ
 أَهْلُ الْجَمْعِ ، وَبَعْضُهُمْ مَقْطُوعَةُ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلِهِمْ ، وَبَعْضُهُمْ مُصْلَبُونَ
 عَلَى جَذُوعٍ مِنْ نَارٍ ، وَبَعْضُهُمْ أَشَدُّ نَتْنًا " مِنَ الْجَيْفِ وَبَعْضُهُمْ

يلبسون جباباً " سابغة من قطران لازقة بجلودهم :
 فاما الذين على صورة القردة فالقنات من الناس ، واما الذين
 على صورة الخنازير فاهل السحت ، واما المنكوسون على رؤء وسهم
 فاكله الربا ، والعمى الجائرون في الحكم ، والصم البكم المعجبون
 باعمالهم ، والذين يمضغون بالسنتهم فالعلماء والقضات الذين
 خالف اعمالهم اقوالهم ، والمقطعة ايديهم وارجلهم الذين يوذون
 الجيران ، والمصلبون على جذوع من النار فالسعاة بالناس الى
 السلطان ، والذين هم اشد تننا " من الجيف فالذين يتمتعون -
 بالشهوات واللذات و يمنعون حق الله في اموالهم ، والذين
 يلبسون الجباب فاهل الفخر والخيلاء^١

واعلم انه قد ثبت في محله ان النفس الانسانية في اول
 حدوثها امر بالقوة وكذا البدن وهما معا " يخرجان باذن الله من
 القوة الى الفعل ، فما من نفسا لا وهي تخرج من القوة الى الفعل
 ان ساعدها الشروط والمعدات في مدة حياتها الدنيوية ولها بحسب
 الاعمال حسنة كانت او سيئة ضرب من الفعلية والتحصيل في جانبى
 السعادة والشقاوة ، فان القول والفعل وان كان وجودهما مادام في
 اكون الحركات لاحظ له من البقاء والثبات ولكن من عمل عملا "
 او تكلم بقول ينعكس منه اثر في نفسه له ثبات ما فاذا تكررت

الاقاويل والافاعيل استحكمت الآثار والحالات المنعكسة فصارت ملكات وصوراً " راسخة، فإنّ الاشتداد في الكيفيّة يؤدّي الى حصول صورة جوهرية كالحرارة الضعيفة في الفم اذا اشتدت فيه تعدّه لفيضان صورة جوهرية نارية من الجواد المطلق وكذلك الكيفيّة النفسانيّة اذا اشتدت تعدّها لفيضان الصورة الجوهرية التي هي مبداء آثار مختصة، ومن هذا الطريق تحدث ملكة الصناعات العلميّة والعملية فاذا اشتدت الهيآت الرديئة مثل الحسد والمكرو الشهوة والافتراس وغيرها في النفس وترسّخت فيها يتنوع الانسان بها في الحقيقة، وقد قرّر ايضاً " انّ لكلّ خلق من الاخلاق المذمومة بدناً " يخصّه فشاكلة كلّ انسان تقتضى بدناً " مشاكلاً لها وقد افصح كتاب الله تعالى عن ارتباط ثابت بين الشاكلة والعمل بقوله: (قل كلّ يعمل على شاكلته^١) الشاكلة كما في المفردات ماء خوذ من الشكل وهو تقييد الدابة ويسمى ماتقيديه شكالا " و بمعنى السجية والطريقة فكما ان بين الشاكلة وبين العمل ارتباطاً " ثابتاً " فكذلك بينها وبين نوع تركيب البنية الانسانية رابطة خاصّة فمن الامزجة ما يسرع اليه الغضب وحبّ الانتقام ومنها ، ماتغلى و

تفورفيه شهوة الطعام والسّفاد وهكذا ، فليس يتساوى عمل الشّجاع والباسل والجبان الفاشل اذا حضرا موقفا " هائلا " ، ولا عمل الجواد الكريم ، والبخيل اللّئيم فى مورد الانفاق ، فكلّ ذلك تختلف هيئات ابدانهم حسب اختلاف السّجّايا والملكات بل ربّما يقال انّ تفاوت الاحوال الحاصلة لبدن الانسان واعضائه الطرفية وتغيّر شكلها المرغوب فيه الى الشكل المهروب عنه فى مدارج العمر تابع لتفاوت يقع فى احوال النّفس وقواها لانّ المبداء الحافظ للمزاج والمُشكّل للاعضاء هو النّفس ومنشاء كلال البدن وفتور آلاته وقواه تغيّر طراوته انصراف النّفس الى عالمها عن تدبيرها وفى ذلك حكمة كون الموت طبيعيا .

وبين ايضا " فى الحكمة الالهية انّ الوجود كلّما كان ابسط وعن فيودالمادة اجراء كان اشتماله على الكثرات اجمع ، وحيطته على المتضادات اتمّ فالمتفرقات فى عالم الزّمان مجتمعات فى عالم الدّهر والمتضادات فى وعاء الخارج متلائمات فى وعاء الدّهن والمختلفات فى النشأة الاولى متفقات فى النشأة الآخرة كلّ ذلك لبساطة الوجود واوسعية الاوعية وقربها من عالم الوحدة القهارية المحيطة القيّومة على كلّ شئ .

قال شيخنا سيّد الفقهاء العظام ذوالسيادتين امام الامة

مولانا الخميني مدّ ظله في شرح دعاء السحر . سمعت من احد
 المشايخ من ارباب المعرفة يقول : انّ في الجنّة شربة من الماء^١
 فيها كل اللذات^٢ من المسقّوات لفنونها من انواع الموسيقى
 والالحان المختلفة ومن المبصرات با جمعها من اقسام لذات
 الوجة الحسان وسايرها من الاشكال والالوان ومن ساير الحواس
 على ذلك القياس حتى الوقاعات وساير الشهوات كلّ يمتاز عن
 الاخر ، وسمعت من احد اهل النظر رحمة الله تعالى يقول : ان

١- اقول ويشهد لهذا الاصل الخبر المروى عن مولانا الرضا عليه السلام
 عن الهروي ، قلت للرضا عليه السلام يا بن رسول الله اخبرني عن
 الشجرة التي اكل منها آدم وحوّا ما كانت ؟ فقد اختلف الناس فيها ،
 فمنهم من يروى انها الحنط ومنهم من يروى انها العنب ومنهم
 من يروى انها شجره الحسد فقال ع كلّ ذلك حقّ قلت فما معنى هذه
 الوجوه على اختلافها فقال يا ابا الصلت ان شجرة الجنّة تحمل
 انواعا " فكانت شجره الخيط وفيها عنب وليست شجرة الدنيا -
 البحار ج ١ ص ١٦٤

٢- قال المعلم الاول . ان العالم الاعلى هو الحى التام الذى فيه
 جميع الاشياء لانه ابداع من المبدع الاول التام ففيه كل نفس وكل
 عقل وليس هناك فقر ولا حاجة البتة لان الاشياء التي هناك مملوءة
 غنى و حياة تغلى و تغور ، و جرى حياة تلك الاشياء انما ينبع من
 عين واحدة لاكانها حرارة واحدة او ريح واحدة فقط بل كلّها كيفية
 واحدة فيها كلّ كيفية يوجد فيها كلّ طعم الاسفار ج ٣ ص ٣٤٥

مقتضى تجسّم الملكات وبروزها في النشأة الآخرة، أنّ بعض الناس يحشر على صور مختلفة فيكون خنزيراً " وفارة وكلباً " الى غير ذلك في آن واحد ومعلوم أنّ ذلك لسعة الوعاء وقربه من عالم الوحدة والتجرد وتنزهها عن تراحم الطبيعة والهيولى، انتهى موضع الحاجة من كلامه روحي خدفاه

اقول: قد اشرنا في بعض الابحاث الى أنّ البرهان العقلي قائم على أنّ العلّية والمعلولية بنحو الكمال والنقص، وأنّ النقصان من لوازم المعلولية وأنّ النشأة الدنيا مسبوقة الوجود بنشآت آخر فيستنتج من هذه الاصول أنّ الكمالات المتحققة في هذه النشأة السافلة متحققة في النشآت العالية بنحو أنّ معرفة عمالازمها النقص والفقد اللّازمين للمعلولية.

مثلاً من كمالات هذه النشأة هو الالتذاذ بالطعام والشراب فأول نقصان هذا الالتذاذ انه وقتي غير دائم الوجود ومعدل كمحفوظ بالوف من الآفات والعاهات والتكالبات والتّهارشات التي يكفي واحد منها في تنغيص المعيشة وتميريرها، وحيث اقيم البرهان على أنّ هذه الكدورات من لوازم المادّة ففيما لامادّة له لاشي من تلك الممرات والمكدرات فلذا نذ تلك النشأة الممرّة عن المادّة لذا نذ مثاليّة وآياك ان تتخيّل من المثال أنّ تلك اللّذائذ و هميّة سراييّة

كما وجهاً يحسب ذلك الجاهل بمقاصد اصحاب البرهان فيفتري على اولياء الحكمة وحفّاظ الشريعة وذلك بمانسوايوم الحساب .
ثم انّ عالم المثال كان مقدارياً فهو محدود بالحدود المقدارية وتلك الحدود والقيود من لوازم المثال فهذا ايضا " نوع نقصان لا ينفك من عالم المثال فيكون التذاذ البصر في هذا العالم محدود منحاز عن لذائذ ساير الحواسّ فلكلّ واحدة منها محلّ لاتتعدّاه نعم تشترك الكلّ في انّها عارية عن قمرة الطبيعة و مكدّرات المادّة ، واماّ العالم العقليّ ففيه توجد تلك اللذائذ على نهج البساطة والجمعيّة ، هذا كله في جانب السعادة وعلى هذا القياس تكون الآلام والعقوبات في جانب الشقاوة بل لا يستحيل هناك وجود صور غير متناهية اذ لا تجرى فيه براهين امتناع الامور غير المتناهية .

ان قلت " انّ ما قرّرت من قيام البرهان على كميّة اختلاف صور النّاس في المحشر ، ثمّ على مسألة اللذائذ والآلام ربّما لا يساعد الاصول العقليّة حيث انّ لازم صيرورة الملكات صورا " جوهرية منوعة هو خلود العذاب مع انّ العذاب انما يكون عذابا " اذالم يلايم الطبع فيكون قسرا " ، ومن المبرهن عليه انّ القسر لا يدوم فيستنتج منه انّ العذاب يمتنع دوامه فلا بد وان ينقطع ،

وايضا " هذا - اى خلودالعذاب ينافى رحمة الله الواسعة لكل شىء وهو القائل عزاسمه: عذابي اصيب من اشاء ورحمتي وسعت كل شىء (١) وقد قيل: وجدنا فى نفوسنا ممن جبل على رحمة لرحمته الله تعالى فى خلقه لازال صفة العذاب عن العالم والله سبحانه قد اعطاه مثل هذه الصفة الرحمانية ومعطى الكمال احق به وصاحب هذه الصفة انا وامثالى ونحن مخلوقون اصحاب اهواء فما ظنك بارحم الراحمين اذا كان شفيعا " للمذنبين وقد ورد فى بعض الآثار: ان آخر من يشفع هو ارحم الراحمين ، لايسئل عما يفعل وهم يسئلون .

قلت: ان مسئلة خلود عذاب الكفار والمشركين من منصوصات الكتاب والواضحات الاخبار الصادرة عن النبى وعترته صلوات الله عليه وعليهم وقد نطق الشرع الاظهر فى خصوصيات عذابهم بما لامطمع للبرهان المعقلى الى نيلى ، فان من شروط مقدمات البرهان كليتها و هى لاتنتج الجزئية والخصوصية ، فلا سبيل الى الاشراف على الخصوصية الا من طريق الوحي صلوات الله على اصحابه .

واما طريق البرهان المعقلى فقد علمت انه يؤدى اجمالا الى ان الهيات الرديئة اذا رسخت فى النفس صارت صورة جوهرية/نوعية

ومن البديهي أنها تتجرد عن المادة الهيولانية بالموت فلاسبيل للفساد اليها فيصدر منها بهذه الصورة الراسخة الطارئة عليها بالطبع جميع ما كان يصدر عنها بالقسر قبل الرسوخ، مثلاً "إذا فرضنا انساناً منعماً" في الشهوات الحيوانية مثل السفاد والاكل والشرب حتى تمكنت فيه الصورة البهيمية الخنزيرية فصار انساناً خنزيرياً "يصدر منه بهذه الصورة الجديدة افعال الخنزير بالطبع من غير قسر ولكنه مع ذلك معذب بها، لأن المفروض أنه مفطور على حب الكمال المطلق وبغض لنقصان، فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله، الا ترى ان المبتلى بمرض الكابوس والماليخوليا الدائم لا يزال يصدر عن متخيلته العلية، صور هائلة ومناظر مؤسفة ممرة يعذب بها وهو نفسه مصدر لتلك الصور من غير قسر، ولعلك رايت المسترسم حين ما لقت اليه قوته المتخيلة المؤهفة صوراً "مولمة مثل احتراق داره وهلاكة اعزته وهتك نواميسه وغارة امواله كيف ينادى بالويل والعويل فهو معذب بتلك الصور الصادرة من نفسه من غير قسر قاسر، وهذا مع كونه ليس قسراً "حتى يقال ان القسر لا يدوم، لا ينافي رحمة الله الواسعة لأن معنى رحمة الواسعة العامة هي الافاضة والاعطاء لكل شيء حسب استعداده، فصورة الشقاء اللازم تستعد لان يفاض عليها ما هو نكال وعذاب اليم فهذه هي الرحمة الرحمانية التي وسعت كل شيء في

صراط التّكوين كما أنّ معنى رحمة الرحيمية الخاصّة هي اعطاء ما يستحقّه الانسان ويستعدله في صراط التوحيد والقرب من اسماء اللّطف وهذا هو المستفاد من قوله عزّاسمه: من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد ثمّ جعلنا له جهنّم يصليها مذموماً "مدحوراً"، ومن اراد الآخرة وسعى لها سعيها فأولئك كان سعيهم مشكوراً".

كلّاً "نمدّ هولاء و هولاء من عطاء ربك وما كان عطاء ربك محظوراً" (١) حيث جعل العذاب والشّكر من الامداد الناشى من عطاء الرّب تعالى .

وأما قول القائل وجد نافي نفوسنا ممن جبل... ففي غاية الوهن والغثاء حيث قاس رحمة الله العامّة بمعنى الافاضة والاعطاء في نظام الكون والوجود بالرحمة الموجودة في نفس الانسان، الّتي بمعنى الحنان والاشفاق الناشى من التّأثر القلبي وهذا المعنى كما تعلم يستلزم المادّة المنفعلة تعالى عن ذلك علّوا "كبيراً" فافهم .

«موقف تطائر الكتب»

«موقف تطائر الكتب»

ومن المواقف موقف تطائر الكتب وإيتائها قال تعالى :
كَلَّ انسان الزمانه طائره فى عنقه ونخرجه يوم القيامة كتاباً -
يلقيه منشوراً " اقرء كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيباً " (١)
واعلم أنّ الانسان فى الحياة الدّنيا قد احيط بامور من
مواليد الطبيعة مثل الزمان والمكان والاكل والشرب والنكاح و
اللباس والتكلم القائم بآلات والطيران بالاجنحة ونحوها - هى
كالاغلال لفهمه وفكره ، فكّلما قرع سمعه بشى من تلك الالفاظ
اسبق منها الى فهمه ما هو المأنوس من مصاديقها وحملها على
المصاديق المادّية لاغير ، فاذا سمع مثلاً " أنّ بنا " قدبنى داراً "
كذائيّة فى يومين انسبق من لفظة - يوم - الى ذهنه ما هو المصادق
المعهودله ، فلواخبره مخبر بانّ فى الوجود مصداقاً " لليوم هو

كالف سنة مآتعدّون اومقدار خمسون الف سنة ينبوطبعه لعدم انطباق ذلك على ماهوالمعروف الماءنوس له وقدقال تعالى 'ترجع الملائكة والروح اليه في يوم كان مقداره خمسين الف سنة (١) ومن اصدق من الله حديثا" . .

وتلك شنشة ضربت عليهاطباع اهل الجحد والعناد فافصح عنهاالقرآن الكريم في غير موضع مثل قوله تعالى وماياءتيهم . من ذكر من ربّهم محدث الاّستمعوه وهم يلعبون (٢) وقوله: ويأتيهم من ذكر من الرّحمن محدث الاكانوعنه معرضين (٣) و قوله: بل كذبوا بآلام يحيطوا بعلمه (٤) فانّ الناس اعداء ماجهلوا . فمن فروع هذاالقياس انه اذا قرع سمعه لفظ الكتاب حمله على ماهوالمتعارف عنده من نقوش مسطورة على قرطاس مرقومة بالمداد المعهود مع انه لو تأمل واجال بصيرته لوجد معنى الكتاب اوسع مصداقا " فانه كما يكون بالوضع كذلك يكون بالطبع والتّكوين له مصداق يقرء فيه النفسانيات المستورة عن الحواس الظاهرة وذلك مثل الرّخوة والصفرةالعارضتين للخائف وقدقف شعره و تربدوجهه الى غير ذلك مما هو مكتوب عليه بمداد القوى وكذا

٢ - الانبياء ٢

٤ - يونس ٣٩

١ - المعارج ٤

٣ - الشعراء ٥

الحمرة والحرارة والرعدة القائمة بوجه الغضبان وأعضائه مع اصطكاك أسنانه وقد قبض يده للوكز الى غيرها ممّا سطر عليه بمداد غليان الدّم بقلم الانتقام المتحرّك باصابع الرباطات والاورامع دخل مالبعض المبادئ النفسيّة في تداعى العادات المفيدة والاحساسات المتشابهة .

فلو عرج بفكر مفتشاً " عن حقيقة الكتاب و هو ممّن آمن بكتاب الله العزيز الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه لوجد الكتاب مصداقاً " منّها " عن اكدار الطبيعة مثل قوله تعالى ' اولئك كتب في قلوبهم الايمان (١) و قوله لارطب و لا يابس ا لآفى كتاب مبين (٢) و قوله كلّ شيء احصيناه فى امام مبين (٣) و قوله وانه فى امّ الكتاب لدنيا لعلّى حكيم . ٤

فقولم امّ الكتاب - ظاهر فى انه كتاب هو اصل و مصدر لجميع ما فى العوالم من الموجودات ونسبته اليها نسبة الأمّ و الاصل الى الفروع والاغصان والاوراق ، وبالتدبر فيما ذكرنا يتبيّن لمانّ البيانات الالهية امثال للمعارف الحقّة وانّ الافهام ربّما لا تنالها الاّ بهذا النهج كما صرّح به القرآن المجيد : مثل الجنة

الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ (١) وَلَا سِيَّامَا قَوْلَهُ تَعَالَى فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ
لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ (٢)

فمن مصاديق الكتاب صحيفة العمل المذكورة في قوله تعالى: كَلَّ انسان الزمانه طائرهُ في عنقه الى قوله كتاباً "يلقاه منشورا" (٣): الطائر هو العمل الذي يتخيل الانسان انه طار و افلت عنه خيرا " كان اوشراً " فنبّه الله تعالى على لزوم كَلَّ عمل من قول اوفعل اوخير وشرّ لعامله بالزام الله تعالى ، فكلّ عامل مضروب عليه عمله ايّما كان فهو يلزمه ولا يفارقه وهو الذي سيخرجه الله يوم القيامة كتابا " منشورا " يلقاه العامل ويؤمر بقرائته بقوله - اقرء كتابك - وان الحسيب عليه هونفسه و هي الكافية حسيبا " فعند تذكيري ما كسب واكتسبت يداه في الدنيا معاينة فيقول : يا ويلتنا ما لهذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا احصاها (٤) ثم انه عز وجل قسم ايناء الكتب وصحائف الاعمال بقوله : فاما من اوتي كتابه بيمينه فيقول هاء م اقرؤه كتابيه (٥) الى قوله واما من اوتي كتابه بشماله فيقول ياليتني لم اوت كتابيه (٦)

- | | |
|---------------|---------------|
| ١- محمد ١٥ | ٢- السّجدة ١٧ |
| ٣- الاسراء ١٣ | ٤- الكهف ٤٩ |
| ٥- الحاقة ١٩ | ٦- الحاقة ٢٥ |

والظَّاهِرَانِ المراد باليمين والشَّمال جهتا البركة والسَّعادة و
 المشاءمة والشَّقاوة كما يشهد عليه قوله تعالى في سورة الواقعة: فاصحاب
 الميمنة ما اصحاب الميمنة واصحاب المشئمة ما اصحاب المشئمة
 ثم قال: واصحاب اليمين ما اصحاب اليمين في سدر مخضود
 الى ان قال - واصحاب الشَّمال ما اصحاب الشَّمال في سموم
 وحميم حيث وضع موضع الميمنة والمشئمة اليمين والشَّمال .

ثم انه تبارك وتعالى يقول: يوم نذ عوكل اناس بامامهم
 فمن اوتى كتابه بيمينه فاولئك يقرؤون كتابهم ولا يظلمون فتيلًا" (١) .
 فيستظهر منه ان كلَّ امة واناس يدعوهم الله تعالى بواسطة
 امامهم في ذلك المشهد الرهيب ، فصنف منهم يوئى صحائفهم
 بايمانهم اى بواسطة جهة يمنهم وسعادتهم وهو الامام الحق ، وصنف
 منهم يوئى صحفهم بشمائلهم اى بواسطة من هو جهة شؤمهم
 وشقاؤهم وهو الامام الباطل فهو لاء هم الذين قال الله فيهم :
 واما من اوتى كتابه وراء ظهره فسوف يدعوثورا" (٢)

وذلك لما تبين من الآيات انَّ كلاً من اهل السَّعادة والشَّقاوة

يدعون بامامهم يوم القيامة ويؤتون كتبهم بواسطتهم فثبت بذلك أنّ المراد باليمين والشمال في قوله تعالى : كتابه بيمينه وشماله في سورة الحاقة هما جهتا السعادة والشقاوة.

فأثمتهم يقدمونهم يوم القيامة إلا أنّ أصحاب الشقاء وجوههم منكوسة مردودة الى ادبارها فيأخذون كتبهم من وراء ظهورهم والى ذلك يؤمى قوله تعالى : اذا المجرمون ناكسوا رؤسهم (١) وقوله يا ايها الذين اتوا الكتاب آمنوا بما نزلنا مصداقاً " لما معكم من قبل ان نظمس وجوها " على ادبارها (٢)

وأمّا امام اصحاب السعادة فهو النور الذى يسعى بين ايديهم وبايمانهم كما ورد في الخبر المروى عن مولانا باقر العلوم في تفسير قوله تعالى : يسعى نورهم بين ايديهم وبايمانهم قال عليه السلام ائمة الموءنين يوم القيامة تسعى بين يدي الموءنين وبايمانهم حتى ينزلوهم منازل اهل الجنة (٣)

ثمّ أنّه يظهر من القرآن الكريم أنّ هذه الكتب وصحف الاعمال

انما هي نسخ جزئية مستنسخة من نسخة اصلية كلية محيطتها بجميعها
وهو قوله تعالى: وترى كل امة جاثية كل امة تدعى الى كتابها
اليوم تجزون ما كنتم تعملون ، هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق
انا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون (١) حيث بين تعالى بان ما
عملوا من خيرا وشركا مستنسخا "من اصل آخر بواسطة العمال
والكتاب الحفظة والظاهر ان هذا الاصل هو الكتاب المبين الذي
فيه احصاء كل شئ و مرجع الجميع هوام الكتاب ومن هذا
يتبين ان للعمل قوسى النزول والصعود .

ففى تفسير القمى فى ذيل قوله تعالى - ن والقلم
قال: فحدثني ابي عن ابن ابي عمير عن عبدالرحيم القصير
عن ابي عبدالله قال سئل عن - ن والقلم - قال عليه السلام :
ان الله خلق القلم من شجرة فى الجنة يقال لها الخلدثم قال لنهر
فى الجنة كن مدادا "فجمد النهر فكان اشد بياضا " من الثلج واحلى من
الشهد .

قال للقلم اكتب ، قال رب وما اكتب قال اكتب ما كان وما هو كائن
الى يوم القيامة فكتب القلم فى رق اشد بياضا " من الفضة واصفى من

الياقوت ثم طواه فجعله في ركن العرش ثم ختم على فم القلم فلم ينطق بعد ولا ينطق ابدا " ، فهو الكتاب المكنون - المكتوب - الذي منه النسخ كلها ولستم عربا " فكيف لاتعرفون معنى الكلام واحد كم يقول لصاحبه : نسخ ذلك الكتاب اولى ينسخ من كتاب آخر - اخذ - من الاصل وهو قوله : انما نستنسخ ما كنتم تعملون .

وفي تفسير نور الثقلين بعد ذكر الملكين الموكلين على العبد قال : وفي رواية انهما اذا ارادا النزول صباحا " ومساء " ينسخ لهما اسرافيل عمل العبد من اللوح المحفوظ فيعطيها ذلك فاذا صعدا صباحا " ومساء " بديوان العبد قابله اسرافيل بالنسخ التي انتسخ لهما حتى يظهرانه كان كما نسخ منه (١)

وهناك اخبار آخر صريحة في قوسى النزول والصعود للعمل كما استفدنا من نفس الكتاب ، وهذا هو الذى يقتضيه البرهان فوجود الاعمال يطلع من مطلع الغيب الى الشهادة ثم يغرب منها في مغربها و مغيبها .

ثم لاريب في ان الاعمال في مرحلة النزول ظاهرة غير متطلخه باقذار العصيان لانها من عطاء ربك وانما يتكدر منها ما يتكدر و

يطبع بطابع المعصية بسوء اختيار العبد فهو أولى بسيّاته كما أنّه تعالى أولى بحسناته منه، وقد استفاضت الاخبار بذلك.

فمنها ما عن البرزنجي عن مولانا الرضا عليه السلام قال: قال الله تعالى يا بن آدم بمشيّتي كنت انت الذي تشاء وبنعمتي اديت اليّ فرائضي وبقدرتي قويّت على معصيتي خلقناك سميعاً بصيراً "انا أولى بحسناتك منك وانت أولى بسيئاتك منّي، لاني لاسئل عما فعلوهم يسئلون و قد نظمت جميع ما سألت عنه (١) واعلم أنّ قوله سبحانه " طائفة في عنقه " ربّما يظهر منه بالتأمّل والتدبر معنى لطيف في باب المجازاة واظن ان تعبير " تطائر الكتب " الواقع في بعض ادعية تلقين المحتضر والميّت و كذا في بعض كتب الاعتقادية مأخوذ من الآية الكريمة، ولم نجد هذا التعبير مصّرحاً في رواياتنا، وان كان معناه مستفاداً منها ومن الآيات الكثيرة حيث تدل على انّ لجزاء الاعمال نظاماً عجيباً، وانّ بعض الاعمال السيئة ينقل اثم من وقع عليه العمل الى العامل كقوله تعالى: اني اريدان تبوء باثمي واشمك، فهذا كالصّريح في أنّ اثم يطير عنه الى القاتل (٢)

وَأَنَّ مِنْهَا مَا يَنْقَلُ مِثْلَ سَيِّئَاتِ الْغَيْرِ إِلَى الْإِنْسَانِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى :
 لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمَنْ أَوْزَارَ الَّذِينَ يَضَلُّونَهُمْ بِغَيْرِ
 عِلْمٍ ^(١) إِلَى غَيْرِهَا مِنَ الْآيَاتِ الْبَاحِثَةِ عَنْ طَيْرَانِ الْعَمَلِ وَنَقْلِهِ
 وَلِحُوقِهِ وَجَرَتْ عَلَى طَبَقِهَا الرِّوَايَاتُ الصَّادِرَةُ عَنْ بَيْتِ الْوَحْيِ -
 وَالْعَصْمَةِ عَلَى أَهْلِ الصَّلَوَاتِ وَالسَّلَامِ وَنَحْنُ نَقْتَصِرُ عَلَى وَاحِدَةٍ
 مِنْهَا فَمَنْ أَرَادَ التَّوَسُّعَ فَلْيَرْاجِعْ إِلَى مُحَالِّهَا .

رَوَى الصَّدُوقُ قَدَّه فِي الْعِلَلِ عَنْ حَنَّانِ بْنِ سَدِيرٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي
 إِسْحَاقَ اللَّيْثِيِّ قَالَ : قُلْتُ لِأَبِي جَعْفَرٍ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ الْبَاقِرِ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ :
 يَا بَنَ رَسُولِ اللَّهِ أَخْبِرْنِي عَنِ الْمَوْءِ مِنَ الْمُسْتَبْصِرِ إِذَا بَلَغَ فِي الْمَعْرِفَةِ وَكَمَلِ
 هَلْ يَزْنِي ؟ قَالَ اللَّهُمَّ لَا ، قُلْتُ فَيُلُوطُ ؟ قَالَ اللَّهُمَّ لَا ، قُلْتُ فَيَسْرِقُ ؟
 قَالَ اللَّهُمَّ لَا قُلْتُ : فَيَشْرَبُ الْخَمْرَ قَالَ لَا قُلْتُ : فَيَأْتِي بِكَبِيرَةٍ مِنْ هَذِهِ
 الْكِبَائِرِ أَوْ فَاحِشَةٍ مِنْ هَذِهِ الْفَوَاحِشِ قَالَ لَا قُلْتُ فَيَذْنِبُ ذَنْبًا ؟ قَالَ نَعَمْ
 وَهُوَ مَوْءٌ مِنْ مَذْنِبِ مُسْلِمٍ قُلْتُ : مَا مَعْنَى مُسْلِمٍ ؟ قَالَ : الْمُسْلِمُ بِالذَّنْبِ
 لَا يُلْزَمُهُ وَلَا يَصِيرُ - يَعْيُرُ - عَلَيْهِ قَالَ فَقُلْتُ سُبْحَانَ اللَّهِ مَا أَعْجَبَ هَذَا
 لَا يَزْنِي وَلَا يُلُوطُ وَلَا يَسْرِقُ وَلَا يَشْرَبُ الْخَمْرَ وَلَا يَأْتِي بِكَبِيرَةٍ مِنَ الْكِبَائِرِ
 وَلَا فَاحِشَةٍ .

فقال عليه السلام لاعجب من امر الله ان الله عز وجل يفعل ما يشاء ولا يستل عما يفعل وهم يسئلون فمم عجبت يا ابراهيم؟ سل ولا تستنكف ولا تستحسر فان هذا العلم لا يتعلمه مستكبر ولا مستحسر قلت: يا بن رسول الله اني اجد من شيعةكم من يشرب ويقطع الطريق ويحيف السبيل ويزني ويلوط وياكل الربا ويرتكب الفواحش ويتهاون بالصلاة والصيام والزكاة ويقطع الرحم وياتي بالكبائر فكيف هذا؟ ولم ذاك؟!

— فقال يا ابراهيم هل يختلج في صدرك شيء غير هذا؟ قلت: نعم يا بن رسول الله اخرى اعظم من ذلك فقال وما هو يا ابا اسحق؟ قال: فقلت يا بن رسول الله واحد من اعدائكم ومناصبكم من يكثر من الصلاة ومن الصيام ويخرج الزكاة ويتابع من الحج والعمرة ويحض على الجهاد ويأثر على البرو على صلة الارحام ويقضى حقوق اخوانه ويواسيهم من ماله ويتجنب شرب الخمر والزنا واللواط وسائر الفواحش فمم ذاك ولم ذاك؟ فسره لي يا بن رسول الله وبرهنه وبيته فقد والله كثر فكرى واسهر ليلي وضاق ذرعى.

قال فتبسم صلوات الله عليه ثم قال: يا ابراهيم خذ اليك بياناً "شافياً" فيما سالت وعلمنا "مكنونا" من خزائن علم الله وسره اخبرني يا ابراهيم كيف تجد اعتقادهما؟

قلت: يا بن رسول الله اجد محبتكم وشيعتكم على ما هم فيه مما وصفته من افعالهم لواعطى احدهم ما بين المشرق والمغرب ذهاباً وفضةً ان يزول عن ولايتكم ومحبتكم الى موالاة غيركم والى مجتّمهم مازال ولوضربت خياشيمه بالسيف فيكم ، ولو قتل فيكم ما ارتدع و لارجع عن مجتّمكم و ولايتكم .

وارى الناصب على ما هو عليه ما وصفته من افعالهم لواعطى ما بين المشرق والمغرب ذهاباً وفضةً ان يزول عن محبة الطواغيت و موالاتهم الى موالاتكم ما فعل ولا زال ولوضربت خيما شيمه بالسيف فيهم ولو قتل فيهم ما ارتدع ولارجع واذا سمع احدهم منقبةً لكم وفضلاً اشماز من ذلك و تغيّر لونه ورئى كراهيةً ذلك فى وجهه بغضاً لكم ومحبةً لهم .

قال فتبسّم الباقر عليه السلام ثم قال: يا ابراهيم ههنا هلكت العاملة الناصبة تصلى نارا "حامية تسقى من عين آنية ومن اجل ذلك قال عز وجل : وقد منا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباءً منثوراً" ، ويحك يا ابراهيم اتدرى ما السبب والقصة فى ذلك وما الذى خفى على الناس منه قلت: يا بن رسول الله فبيّنه لى واشرحه وبرهنه . قال: يا ابراهيم ان الله تبارك وتعالى لم يزل عالماً " قديماً خلق الاشياء لامن شئى ومن زعم ان الله عز وجل خلق الاشياء من

شيئى فقد كفر لانه لو كان ذلك الشئى الذى خلق منه الاشياء قديما " معه فى ازليته وهويته كان ذلك از ليا " بل خلق الله عزوجل الاشياء كلها لامن شئى فكان مما خلق الله عزوجل ارضا طيبة ثم فجر منها ماء عذبا " زلالا " فعرض عليها ولايتنا اهل البيت فقبلها فاجرى عليها ذلك الماء سبعة ايام حتى طبقها وعمّها ثم نصب ذلك الماء عنها واخذ من صفوة ذلك الطين طينا " فجعله طين الائمة عليهم السلام ، ثم اخذ ثفل ذلك الطين فخلق منه شيعةنا ولوترك طينتكم يا ابراهيم على حاله كما ترك طينتنا لكنتم ونحن شيئا " واحدا .

قلت: يا بن رسول الله فما فعل بطينتنا؟ قال: اخبرك يا ابراهيم: خلق الله عزوجل بعد ذلك ارضا " سبخة خبيثة منتنة، ثم فجر منها ماء " اجاجا " آسنا " مالحا " فعرض عليها ولايتنا اهل البيت ولم تقبلها فاجرى ذلك الماء عليها سبعة ايام حتى طبقها و عمّها ثم نصب ذلك الماء عنها ثم اخذ من ذلك الطين فخلق منه الطفاة وائمتهم ثم مزجه بثفل طينتكم ولوترك طينتهم على حاله ولم يخرج بطينتكم لم يشهدوا الشهادتين ولا صلّوا ولا صاموا ولا زكّوا ولا حجّوا ولا أدّوا امانة ولا اشبهوكم فى الصّور وليس شئى اكبر على الموءمن من ان يرى صورة عدوّه مثل صورته .

قلت: يا بن رسول الله فما صنع بالطينتين؟ قال: مزج بينهما بالماء الأول والماء الثاني، ثم عركها عرك الاديم ثم اخذ من ذلك قبضة فقال: هذه الى الجنة ولا بالي واخذ قبضة اخرى وقال هذه الى النار ولا بالي ثم خلطيهما فوقع من سنخ الموء من وطينته على سنخ الكافر وطينته ووقع من سنخ الكافر وطينته على سنخ المومن وطينته فمراءيته من شيعتنا من زنا ولواط وترك صلاة اوصيام اوحج اوجهاد او خيانة او كبيرة من هذه الكبائر فهو من طينة الناصب وعنصره الذي قدمزج فيه لأن من سنخ الناصب وعنصره وطينته اكتساب المآثم والفواحش والكبائر، ومراءيت من الناصب ومواظبته على الصلاة والصيام والزكاة والحج والجهاد وابواب البر فهو من طينة الموء من وسنخه الذي قد مزج فيه، لأن من سنخ المؤمن وعنصره وطينته اكتساب الحسنات واستعمال الخير واجتناب المآثم.

فاذا عرضت هذه الاعمال كلها على الله عز وجل قال: انا عدل لا اجور ومنصف لا اظلم و حكم لا احيف و لا اميل و لا اسطط، الحقوا الاعمال السئة التي اجترحها الموء من بسنخ الناصب وطينته و الحقوا الاعمال الحسنة التي اكتسبها الناصب بسنخ الموء من وطينته ردوها كلها الى اصلها فاني انا الله لا اله الا انا عالم السروا خفي وانا المطلع على قلوب عبادي، لا احيف ولا اظلم و لا ازم احدا الا ما

عرفته منه قبل ان خلقه .

ثم قال الباقر عليه السلام يا ابراهيم اقراء هذه الآية قلت يا بن رسول الله آية قال : قوله تعالى : قال معاذ الله ان ناخذ الا من و جدنا متاعنا عنده انا اذا لظالمون ، هوفى الظاهر ما تفهمونه وهوفى الباطن هذا بعينه ، يا ابراهيم ان للقرآن ظاهراً و باطناً و محكما و متشابها و ناسخا و منسوخا .

ثم قال : اخبرنى يا ابراهيم عن الشمس اذا طلعت و بدا شعاعها فى البلدان اهو بائن من القرص ؟ قلت فى حال طلوعه بائن قال اليس اذا غابت الشمس اتصل ذلك الشعاع بالقرص حتى يعود اليه ؟ قلت نعم قال كذلك يعود كل شىء الى سنخه و جوهره واصله ، فاذا كان يوم القيامة نزع الله عز وجل سنخ الناصب و طينته مع اثقاله و اوزاره من الموء من فيلحقها كلها بالناصر ، و ينزع سنخ الموء من و طينته مع حسانه و ابواب برّه و اجتهاد من الناصب فيلحقها بالموء من افترى ها هنا ظلماً و عدوا ناقلت : لا يابن رسول الله قال : هذا والله القضاء الفاصل و الحكم القاطع والعدل البين لا يسأل عما يفعل و هم يسئلون هذا يا ابراهيم الحق من ربك فلا تكن من الممترين هذا حكم الملكوت .

قلت : يابن رسول الله و ما حكم الملكوت ؟ قال حكم الله

و حكم انبيائه وقصة الخضر موسى عليهما السلام حين استصحبه فقال: انك لن تستطيع معى صبراء و كيف تصبر على ما لم تحط به خبرا. افهم يا ابراهيم و اعقل انكر موسى على الخضر و استفظع افعاله حتى قال له الخضر يا موسى ما فعلته عن امرى انما فقلته عن امر الله عزوجل ، من هذا ويحك يا ابراهيم قرآن يتلى واخبار توثر عن الله عزوجل من ردمنها حرفاء فقد كفروا شرك و رد على الله عزوجل.

قال الليثى: فكانى لم اعقل الآيات و انا اقراء ها اربعين سنة الا ذلك اليوم فقلت: يا بن رسول الله ما اعجب هذا توءخذ حسنات اعدائكم فتد على شيعتكم و توءخذ سيئات مجيكم فتد على مبغضيك ؟ قال: اى والله الذى لاله الا هو فالحق الجبة و بارئ النسمة و فاطر الارض والسماء ما اخبرتك الا بالحق و ما اتيتك الا بالصدق و ما ظلمهم الله و ماله بظلام للعبيد وان ما اخبرتك لموجود فى القرآن كله، قلت هذا بعينه يوجد فى القرآن قال نعم يوجد فى اكثر من ثلاثين موضعاً فى القرآن ، اتحب ان اقراء ذلك عليك ؟ قلت : بلى يا بن رسول الله فقال: قال الله عزوجل: وقال الذين كفروا للذين آمنوا اتبعوا سبيلنا ولنحمل خطاياكم و ما هم بحاملين من خطاياهم من شئ انهم لكاذبون

وليحملن اثقالهم و اثقالا مع اثقالهم. (١)

ازيدك يا ابراهيم قلت بلى يا بن رسول الله قال: ليحملوا
اوزارهم كاملة يوم القيامة من اوزار الذين يضلونهم بغير علم الاساء
مايزرون . (٢)

اتحب ان ازيدك قلت: بلى يا بن رسول الله قال: فاولئك
يبدل الله سيئاتهم حسنات و كان الله غفورا رحيماء (٣) يبدل الله
سيئات شيعتنا حسنات و يبدل الله حسنات اعدائنا سيئات .
وجلال الله ووجهه الله ان هذا لمن عدله وانصافه لاراد لقضائه
و لامعقب لحكمه و هو السميع العليم الم ابين لك امر المزاج
والطينتين من القرآن؟ قلت بلى يا بن رسول الله قال: اقراء يا
ابراهيم الذين يحبونك بائرا لاثم والفواحش الا اللّٰم ان ربك و
اسع المغفرة وواعلم بكم اذا انشأكم من الارض يعني من الارض
الطيبة والارض المنتنة

فلاتزكوا انفسكم وواعلم بمن اتقى ، يقول لا يفتخر احدكم
بكثرة صلاته و صيامه وزكاته و نسكه لان الله عز وجل اعلم بمن
اتقى منكم فان ذلك من قبل اللّٰم و هو المزاج .

ازيدك يا ابراهيم ؟ قلت : بلى يا بن رسول الله قال : كما
 بد ثكم تعودون فريقاء هدى و فريقاء حقّ عليهم الضلالة انهم
 اتخذوا الشيطان اولياء من دون الله^١ : يعنى ائمة الجور دون ائمة
 الحقّ (ويحسبون انهم مهتدون) خذها اليك يا ابا اسحاق فوالله
 انه لمن غرر احاد يثنا و باطن سرائرنا و مكنون خزائنا و لاتطلع
 على سرنا احدا الا مومناً مستبصراً فانك ان اذعت سرنا بليت
 فى نفسك و مالك و اهلك و ولدك^٢ صدق ولى الله صلوات على
 آباءه و عليه اجمعين

اقول : مضمون هذا الخبر بالغ حد التواتر المعنوى فراجع الى
 اخبار الطينة خصوصاً تعرف صدق قولنا والغرض من نقل هذا الخبر
 بطوله هو بيان حقيقة التّطائر و حيث كان الخبر الشريف مبيناً
 مضمونه بآيات الكتاب فنحن فى غنى عن شرحه والاستدلال عليه
 لمن آمن بالكتاب المبين و ان كان له شرح طويل بالاصول
 الحكمية والقواعد الفنية ليس هنا موضع ذكره مع انك لو احطت
 بما سبق من الابحاث فى البر زخ و غيره لاستطعت تطبيق تلك الا
 صول على الخبر .

ان قلت: بناء على تبديل السيئات الى الحسنات يلزم ان يكون من هواكثر سيئة اربح تجارة واحسن حالاً ولازم ذلك هو تشويق الناس وبعثهم على الاستباق الى المعاصي و السيئات و من المعلوم ان تلك المزعمة هادمة لاسس النبوة والتشريعات فتوءد الى الرج والمرج و هلاك الحرث والنسل والله لا يحب الفساد .

قلت : ان تبديل السيئات الى الحسنات من منوصات الكتاب المجيد كما صرح به الخبر الشريف وبيان به حيث يندفع الاشكال والسؤال يتوقف على ذكر امور .

احدها ان كل واحد من الحسنة والسيئة ليست نفس الفعل الصار من الفاعل ، المتقوم بالحركات المتصرفة لان الفعل بذاته مشترك بينهما كالوقوع فانه بنفسه قابل لان ينطبق عليه الزنا والنكاح ، بل المقوم كل واحدة منهما هو الفعل المتصف بموافقه الشارع ومخالفته بحيث يثّر به نفس الانسان ويلزم ذلك في عنقه وبعبارة اخرى المتحقق لعنوان السيئة هو الفعل المخالف للشرع المتأثر به الانسان والحسنة بخلافها و عليه فتكون السيئات لوازم العمل المخالف للشرع الحائقة باهلها .

ثانيها : ان ظاهر الآية الشريفة وهو قوله تعالى : الأمن تاب وآمن و عمل صالحاً فاولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات و كان الله غفورا رحيماً^١ في مقام بيان تبديل السيئات الى الحسنات بحسب

الكيفية لمجيى "حسنات" على هيئة النكرة فيكون الكمية مهملة فلا اطلاق لها بالنسبة اليها ونظيره في المحسوسات انا اذا فرضنا شخصين قدا بتليا في جسمهما بامراض ننته متعفة لكن كمية مرض احدهما اكثر من كمية مرض الآخر فعلاجهما الطبيب الحاذق باذن الله فقلنا ان الله سبحانه بدل عفوناتهمما بيد الطبيب الى الطراوات فليس المراد ان من كان اشدتنا "فهو اكثر طراوة بل المراد تبديل منايتنهما الى المعاطير ، والحاصل ان المنساق من الآيه هو التبديل في الكيفية فلانظر لها الى الكمية فافهم

ثالثها . ان التبديل قد اشترط في الآيه بامور ثلاثة . هي التوبة والايان والعمل الصالح فمن اكتمل تلك الشروط الثلاثة يجرى في حق التبديل ومن فقدها او احدها فلا تبديل في حق على ما يعطيه الا شتراط . اذا عرفت تلك الامور فاعلم ان لكل واحد من شروط التبديل حدودا مقررة في محلها وقد قرر سبحانه تعالى حدود التوبة : انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب فاولئك يتوب الله عليهم وكان الله عليما حكيم .^١

و حاصله أنّ الله يقبل التّوبة عن عامل السّوء بجهلها له أي لهوى
نفساني وداعية شهوة و غضب ثم ندم عليه بعد زوال تلك الدّواعي
و أمّا الذين يعملون السيّئات عن استخفاف بالله و آياته و عن لجاج
و عناد فليست التّوبة لهم و هو قو له تعالى : وليست التوبة للذين
السيّئات حتّى اذا حضرا حدهم الموت قال انّي تبت الآن ولا الذين
يموتون وهم كفّار .^١

ومن المعلوم ضرورة أنّ من يتخذ التوبة اولا ينتساب الى اولياء
الله تعالى ذريعة الى السيّئات فقد استخف بآيات الله واتخذها
هزواً الله يستهزى بهم ويمدّهم في طغيانهم يعمهون ، فالشرط
الاول من شروط التّبديل هو التّوب في حقّ هؤلاء المستخفين بآيات
الله مفقود فهم محرومون عن التّوبة باستخفافهم واستهزائهم بالآيات
الالهية فأنّى يكون التّبديل في حقهم هذا كلّ بالنسبة الى الشرط الاول
و أمّا الشرطان الآخران فليطلب حدودهما في محلّهما فإن الطالب
يجدهما مفقودين في حقهم ايضاً فتدبر .

وفي خبر آخر عن مولانا الباقر عليه السلام قال : انه اذا كان يوم
القيامة وحاسب الله عبده الموء من اوقفه على ذنوبه ذنبا " ذنبا " ، ثم

غفرهاله لا يطلع على ذلك ملكاً مقرباً وولانبيأ "مرسلألى ان قال عليه السلام : ويستر عليه من ذنوبه مايكره ان يوقفه عليها قال : و يقول لسيآته : كوني حسنة قال وذلك قول الله تبارك وتعالى : اولئك يبدل الله سيآتهم حسنات وكان الله غفورا "رحيما" (١)

وفى خبر آخر عنه عليه السلام : انه تعالى يعرّفه ذنوبه حتى اذا اقرب سيآته قال الله عز وجل للكتابة : بدّلوا حسنات واطهرو هالناس .

اقول : تبديل السيئة قديتصور على طريق الغفران والستر وذلك يتحقّق بنحوين : اما بالمحو والاعدام ومرجه الى الرحمة التى وسعت كلّ شىء ، وهى التى سبقت الغضب الذى هو العارضى ، والعارضى بقاءه بالفاعل والقابل ، والمفروض ان الفاعل ذو رحمة والسعة ، واما القابل فبرجوعه وتوبته الى ستار العيوب وغفّار الذنوب ، بطل قابليته للغضب فلا يبقى السيئة سيئة ولكن لم يدمسدها شىء .

واما بالتبديل الى الحسنة وهوتبديل الحقيقى الذى اشار اليه الباقر عليه السلام "كوني حسنة" ، فبيانه فى غايه الصعوبة

الآبَنحوالتمثيل ، فانّ الذهب المستكنه في النحاس اذاور دعليها اكسير ارباب الصناعة يتبدّل النحاس ذهباً " ويخرج الذهب المكنون من الكمون الى البروز ، وكذلك اذاورد اكسير عناية الله تعالى على السيئات يبدّلها حسنات ، فيجعل القبيح حسناً والحسن احسن فيصير التمرة كاحد ويوجر من اتى بمعصية اجر من اتى مقابلها من الحسنات فالقتل بالاحياء والغصب بالصدقة والتببیت بمالا يرضى من القول بتهجّد نوافل اللیل وقس على ذلك والله تعالى هوا لاعلم بحقائق الامور .

ثم انه قوله تعالى : وكنتم ازواجاً " ثلاثة فاصحاب الميمنة ما صاحب الميمنة واصحاب المشأمة ما اصحاب المشأمة والسّابقون السّابقون ، صريح في تثليث الناس يوم القيامة ولكن في موقف ايتاء الكتب ذكر الزوجين الاولين وهما اصحاب اليمين واصحاب الشمال فستظهر منه انّ السّابقين المقربين هم المخلصون المستثنون عن حكم الصعقة والفزع والاحضار على ما استظهرناه عند البحث عن نفخ الصور من انهم عليهم السلام بفنائهم في الله ، لا يرون الخلق ولا ابليس لعنه الله فلا ينالونهم وسوسته ولا اغوائه واضلاله فلا يشملهم حكم المواقف فافهم .

«موقف الحساب»

«موقف الحساب»

ومن المواقف موقف الحساب قال الله تعالى: فامّا من اوتى كتابه بيمينه فسوف يحاسب حسابا يسيرا" وينقلب الى اهله مسرورا" (١)

قال فى المفردات "الحساب استعمال العدد" يعنى استعمال العدد لتبيين ماهو المجهول وكشفه جمعا "وتفريقا"، ضربا "وتقسима" او غيرها، مثلا "اذا اردنا ان نعلم عدد ركعات الصلّات التى صلاها زيد فى ثلاثين سنة وضعنا عدد ٣٥ مضروبا" فى ٣٦٥ وهى ايام السنة ثمّ الحاصل منه فى ١٧ ركعة وهى عدد الركعات المطلوب فالحساب فى اليوميّة، فالحاصل منه هى عدد الركعات المطلوب فالحساب فى متفاهم العرف هى اعمال القواعد العددية للكشف المطلوب المجهول نظير تحصيل المجهول التّصوّرى والتّصديقى باستعمال الحدود

والقياسات ومن البديهي أنّ هذا العمل ليس له شأن إلاّ الحقيقية والكشف عن المجهول لايجاد الواقع ، فالواقع واقع على ما هو عليه وموجود في ظرفه سواء قام عليه طريق ام لا ، فالطرق الحسابية و اعمال القواعد العددية ليست من علل وجود الواقع ، ومن هذائتين أنّ الحساب بهذا المعنى انما يتطرق في ظرف غيبوته الواقع ، والجهل به ، واما بالنسبة الى من عنده مفاتيح الغيب وخزائن الاشياء فغير معقول فانه لا يعزب عن علمه مثقال ذرة في الارض ولا في السماء ولا اصغر من ذلك ولا اكبر الا في كتاب مبين ، وكلّ موجود ، حضوره لله تعالى اقوى من حضوره لنفسه كما قرّرفى محله ، فمعنى محاسبة الله تعالى للعباد هو عرض الواقع المحفوظ عليهم بكشف الغطاء عنهم ورؤية العبد ماعمله من مثقال ذرة خيرا " اوشرا " قال تعالى : يومئذ يصدر الناس اشتاتا " ليروا اعمالهم ففى تفسير القمى ذيل الآية الشريفة : ليقفوا على ما فعلوه ، ونقل فى البحار أنّ الرؤية هنا المعرفة بالاعمال عند تلك الحال وهى رؤية القلب .

وعلى هذا التقرير فينطبق الحساب على قوله تعالى : " تبلى السرائر " فالحساب حقيقة هو ظهور الاعمال بصور غاياتها ونتائجها ، نظير بروز الحب والنوى بصور السنبيل والشجر المثمر يوم الحصاد ، بتقدير فالى الحب والنوى جلّ وعلا وبالجملّة فموقف الحساب موقف

الكشف عن غايات العقائد والاعمال قال عزوجل "لقد كنت في غفلة من هذا فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد (١) قال الغزالي في كتابه المضمون الكبير الحساب جمع متفرقات المقادير وتعريف مبلغها وما من انسان الا وله اعمال متفرقة نافعة وضارة ومقربة ومبعدة لاتعرف فذلكتها وقد لاتحصر آحاد متفرقاتها فاذا حصرت المتفرقات وجمع مبلغها كان حسابا"، فان كان في قدرة الله تعالى ان يكشف في لحظة واحدة للعالمين متفرقات اعمالهم ومبلغ آثارها فهو اسرع الحاسبين، ومعلوم ان في قدرته ذلك فاذن هو اسرع الحاسبين قطعاً "وسئل امير المؤمنين علي بن ابي طالب كرم الله وجهه: كيف يحاسب الله الخلق في لحظة من غير تشويش ولا غلط فقال رضي الله عنه: كما يرزقهم مع سائر الحيوانات بلا تشويش ولا غلط. انتهى كلامه.

اقول: غرضنا من نقل كلامه هو التوطئة لنقل هذه الرواية اللطيفة الصادرة عن تالي النبي ص المبينة للحساب وسرعته حيث جعل الحساب كالرزق الذي هي العطية الالهية العامة التي بها يستمد كل موجود في بقائه، فاما من دأبه في الارض الا على الله رزقها و

يعلم مستقرها و مستودعها كلّ ذلك في كتاب مبين فكما لا يتطرق تشويش الى جنبه تعالى في الرّزق فكذلك في الحساب فإنّ الحساب الالهي كما عرفت ليس الاّ عرض الاعمال بصور غاياتها ونتائجها الاخرية، ومن المعلوم أنّ تلك الغايات والنتائج لا توجد بانفسها، بل هي من العطايا المفاضة منه عزوجل على بذور الاعمال فإنّ الدنيا مزرعة الآخرة، فيرجع الحساب الى العطية الالهية العامة كالرّزق الذي عرفت حاله وهذه الرواية في نهج الجلاغة مع اختلاف ما في التعبير وهو قوله عليه السّلام بعد سئل كيف يحاسب الله الخلق على كثرتهم؟ كما يرزق على كثرتهم فقل: كيف يحاسبهم ولا يرونه فقال عليه السّلام: كما يرزقهم ولا يرونه.^١

وما ذكرنا يتبين معنى قوله تعالى: اقترب للناس حسابهم وهم في غفلة معرضون^٢، وقوله سبحانه: والذين كفروا اعمالهم كسراب بقيعه يحسبه الظّمان ماء^٣ " حتّى اذا جاءه لم يجده شيئا " ووجد الله عنده فوفاه حسابه ولله سريع الحساب^٤ فإنّ التدبر في معنى اقتراب الحساب للناس وانهم في غفلة وفي معنى توفيته يعطى ما ذكرنا فتدبر.

١ - شرح عبده ص ٢٢٦ والخامس من شرح البحراني ٣٩٥ والبحار ص ٧

ان قلت: وعلى ما ذكرتم من معنى الحساب ، فلامعني لتحقق السؤال والتكلم والحلف والكذب فيه وقيام الشهداء لاداء الشهادة و وضع الموازين القسط و نحوها في ذلك اليوم مع ان الآيات الكثيرة ناصة بوقوعها ، فمنها قوله تعالى: وقفوهم انهم مسئولون^١ وقوله: يوم نحشرهم جميعا" نقول للذين اشركوا اين شركائكم الذين كنتم تزعمون ، ثم لم تكن فتنتهم الا ان قالوا والله ربنا ما كنا مشركين . انظر كيف كذبوا على انفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون^٢ وقوله: يوم يبعثهم الله جميعا" فيحلفون له كما يحلفون لكم ويحسبون انهم على شي الا انهم هم الكاذبون^٣ وقوله: يوم يحشر اعداء الله الى النار فهم يوزعون حتى اذا ما جاءواها شهد عليهم سمعهم وابصارهم وجلودهم بما كانوا يعملون وقالو لجلودهم لم شهدتم علينا قالوا انطقنا الله الذي انطق كل شئ وهو خلقكم اول مرة واليه ترجعون و ما كنتم تسرون ان يشهد عليكم سمعكم ولا ابصاركم ولا جلودكم ولكن ظننتم ان الله لا يعلم كثيرا" ماتعلمون^٤

٢ - الانعام ٢٤

١ - الصافات ٢٤

٤ - فصلت ٢٢ - ١٩

٣ - المجادلة ١٨

ففي تفسير القمّي أنّها نزلت في قوم يعرض عليهم أعمالهم فينكرونها فيقولون: ما عملنا منها شيئاً " فيشهد عليهم الملائكة الذين كتبوا عليهم أعمالهم فقال الصادق ع فيقولون لله: ياربّ هؤلاء ملائكتك يشهدون لك ثمّ يحلفون بالله ما فعلوا من ذلك شيئاً " وهو قول الله: يوم يبعثهم الله جميعاً " فيحلفون له كما يحلفون لكم الى ان قال عليه السلام فعند ذلك يختم الله على السنتهم وينطق جوارحهم فيشهد السمع بما سمع مما حرم الله، ويشهد البصر بما نظر به الى ما حرم الله وتشهد اليدين بما اخذتا وتشهد الرجلان بما سمعتا مما حرم الله وتشهد الفرج بما ارتكبت مما حرم الله ثم انطق الله السنتهم فيقولون هم لجلودهم: لم شهدتم علينا؟ " انطقنا الله الذي " والجلود:

الفروج^١

ومنها قوله عز وجل: واشرقّت الارض بنور ربّها و وضع الكتاب و جيئى بالنبیین والشهداء وقضى بينهم بالحقّ و هم لا يظلمون^٢ الى غيرهما من الآيات وهي كثيرة جداً " والاخبار في اصناف الشهداء على الاعمال و منهم الازمان كما مرّ، متكاثرة متعاضده.

قلت: كلّاً " بل كلّاً ذكر من السّؤال والتكلم والحلف الكاذب

وقيام الشَّهداء ووضع الموازين ونحوها ، أمّا من مبادئ الحساب او من محققاته ولوازمه وتوابعه و توضيح ذلك انا قد بينّا في أوّل الكتاب أنّه تكرّر في القرآن العظيم رجوع الاشياء عموماً " الى الله تعالى وإنّه الغاية المترتبة على الخلق والايجاد وقرّر سبحانه ان سير الانسان في عوده على حذوبه و رجوعه الى الله تعالى على شاكلة نزوله إلّا ان بين البدء والعود فرقاً " ، حيث انّ البدء ليس إلّا دار سعادة عامّة منزّهة عن الاكدار ، مطّهرة عن الاقدار ، ساكنوها في اهناء الاحوال وارغد المعاش لا يمسّهم فيها نصب ولا لغوب .

وأما العود فما تيسّر للانسان من الاهتداء والضلال ، ينشعب الى دار سعادة ودار شقاء وهو قوله تعالى ' كما بدّكم تعودون فريقاً " هدى وفريقاً " حقّ عليهم الضلالة. (١) .

ويستنتج من ذلك انّ الانسان بجميع خصوصيات ذاته وصفاته وافعاله وما احتفّ به من لوازم وجوده و مقارناته وغيرها متعلّق بالهوية بمبادئه وان كان في غفلة من هذا مادام في حجاب الطبيعة ، فعند بروز الحقائق من مكامن الغيب وكشف الغطاء واجتماع كلّ مستفيض بمفيضه ورجوع كلّ شيء الى أصله وسنخه ، ينقلب الخبر

عيانا"، فيعينان الشّهداء على الاعمال قائمون للاداء، فيرون معاينة نصب الموازين القسط فعندئذ يجدون انفسهم موقوفين عند ربّهم للسّؤال فلا تكلم نفس الا باذن الله تعالى، فبادنه و سؤاله عز اسمه تبرز الملكات، فلولا السّؤال والاذن منه تعالى لامتنع بروز الملكات وظهور النتائج وترتب الغايات كما اشرنا آنفا " الى ان النتائج لاتظهر بانفسها بل بافاضته تعالى، فهؤلاء المشركون والمنافقون حيث تمرنوا على الكذب والاضلال والخديعة والاحتيال في حياتهم الدّنيا عند الاشراف على ورطة الموءاخذة و شفاخفرة النّكال تظهر منهم تلك السّريرة الكاذبة والملكة الخادعة يوم تبلى السّرائر، فيحلفون له تعالى كاذبين محتالين على حذو سنتهم في الحياة الدّنيا، نعم بين الحلفين فرق، حيث انه كان يقع منهم في الدّنيا بالاختيار، وهنالک بالاضطرار فتبلوا كل نفس ما سلفت ولا يستطيعون ان يستترا على انفسهم كما انهم يومئذ يدعون الى السّجود فلا يستطيعون هو قوله تعالى: يوم يكشف عن ساق ويدعون الى السّجود فلا يستطيعون خاشعة ابصارهم ترهقهم ذلة وقد كانوا يدعون الى السّجود وهم سالمون^١، فعدم استطاعتهم للسّجود

لاستحكام ملكة الاستكبار في نفوسهم لالمنع جديد من الله تعالى فإن قوله تعالى: " وهم سالمون " يدل على ان عدم استطاعتهم للسجود انما يكون لعدم سلامتهم وابتلاء نفوسهم بمرض الاستكبار وعاهة الاعراض عن الله تعالى .

ففي التوحيد عن زرارة عن ابي عبد الله عليه السلام في قول الله عزوجل: (يدعون الى السجود) قال عليه السلام: " صارت اصلابهم كصياصي البقريعي قرونها " وفي العيون عن الرضا ع في قوله تعالى: (يوم يكشف عن ساق) قال عليه السلام: حجاب من نور فيقع المومن سجدا " وتدمج - اى تستقيم وتستحكم اصلاب المنافقين فلا يستطيعون السجود .

وبالتأمل فيما مر من معنى الحساب تبين معنى سوء الحساب و شدته ويسره وعسره ونظائرها مما نطق به الكتاب و ورد في السنة وذلك لان وقوع الحساب اذا كان هو ظهور نتائج العقائد و الاعمال فمن كان اشد اعتناقا " بالكلم الطيب والعمل الصالح واقرب من الصراط المستقيم كان الحساب عليه ايسر .

فبحسب اختلاف مراتب التمكن والقرب من الصراط المستقيم والزلة والبعد عنه يختلف مراتب يسر الحساب وعسره وطوله وقصره ونحوها ، فتلک المعاني انما يتحقق بالقياس الى ادراك المحاسب

لالمحاسب فلذا يكون يوم القيامة مع طوله خفيفا " على المؤمن
حتى يكون اخف عليه من صلاة مكتوبه يصلّيها في الدنيا كما مرفى
الخبر المروى عن المجمع ، والحاصل ان ثبوت تلك المعاني المختلفة
من جهة اختلاف الناس في القرب منه تعالى والبعده عنه .

«موقف الشَّاعِرة»

موقف الشّاعة

قال في مقابيس اللّغة: (شفع) السّين والفاء والعين اصل -
صحيح يّدل على مقارنه الشيئين ، ومن ذلك الشّفع خلاف الوتر ،
نقول كان فردا " فشّفعه .

قال في المفردات : الشّفع ضمّ الشّي الى مثله ، قال في معجم
الفاظ القرآن الكريم ، شفع له عند آخر : طلب ان يتجاوز عن سيّئته
كأنّه ضمّ نفسه اليه معينا " له فهو شافع و شفيع ومنه الشّاعة
عند الله .

قال قاضي عبدالجبار في شرح الاصول الخمسة : الشّاعة
في اصل اللّغة مأخوذة من الشّفع الذي هو نقيض الوتر فكان صاحب
الحاجة بالشفيع صار شفعا " وأما في الاصطلاح فهو مسألة الغير ان
ينفع غيره وان يدفع عنه مضرة ولا بد من شافع ومشفوع له و مشفوع
فيه و مشفوع اليه .

اقول : ان اصل ثبوت الشّاعة ممّا لا ماساغ لانكاره و قد ادّعى

المتصدّون في البحث عن العقائد الاجماع والاتفاق عليه وهاك شطرا " من كلامهم في المقام .

قال المحقّق الطّوسي في التّجريد : والاجماع على الشّفاة ، فقليل لزيادة المنافع ويبطل متافى حقه ص ، قال العلامة في شرحه : اتفقت العلماء على ثبوت الشّفاة للنبي ص واختلفوا فقالت الوعيديّة انها عبارة عن طلب زيادة المنافع للمؤمنين المستحقّين للثواب آهو يقرب منه ما في المواقف .

وقال ابن تيمية في رسالة الشّفاة الشرعيّة : اجمع المسلمون على أنّ النبي يشفع للخلق يوم القيامة بعد ان يسئله الناس ذلك وبعد ان ياذن الله له في الشّفاة ثمّ ان اهل السنّة والجماعة متفقون على ما اتفقت عليه الصحابة ، واستفاضت به السنن من انه يشفع لاهل الكبائر من امته ويشفع ايضا " لعموم الخلق ، واما الوعيديّة من الخوارج والمعتزلة فزعموا ان شفاعته انما هي للمؤمنين خاصّة في رفع الدرجات ومنهم من انكر الشّفاة مطلقا " .

ويقرب منه ما ذكره ابن خزم في كتابه (الفصل في الملل والنحل) ثمّ قال بعد كلام : وهما شفاعتان احدهما الموقف وهو

١ - انهم قائلون بان الذنب صغيرا " كان او كبيرا " كفر بالمذنب كافر ، والكافر مخلد في النار .

المقام المحمود الذي جاء النص به في القرآن وهكذا جاء الخبر الثابت ايضا " ، ، .

والشفاعة الثانية في اخراج اهل الكبائر من النار طبقة طبقة على ما صح في ذلك الخبر ، وقال القاضي عبدالجبار في كتابه المذكور آنفاً : " لاختلاف بين الأمة في أنّ شفاعة النبي ص ثابتة للأمة ، وإنما الخلاف في أنّها تثبت لمن ؟ فعندنا أنّ الشفاعة للتائبين من المؤمنين وعند المرجئة أنّها للفاسق من اهل الصلاة . قال الرازي في تفسيره : اجمعت الأمة على أنّ لمحمد شفاعة في الآخرة ثم اختلفوا بعد هذا في أنّ الشفاعة ص لمن تكون ؟ اتكون للمؤمنين المستحقين للثواب ، ام تكون لاهل الكبائر المستحقين للعقاب ؟ فذهبت المعتزلة على أنّها للمستحقين للثواب و تأثير الشفاعة في أنّ تحصل زيادة من المنافع على قدر ما استحقوه و قال اصحابنا - يعني الاشعرية - تأثيرها في اسقاط العذاب عن المستحقين للعقاب ، أما بأن يشفع لهم في عرصة القيامة حتى لا يدخلوا النار ، وان دخلوا النار فيشفع لهم حتى يخرجوا منها و يدخلوا الجنة ، واتفقوا على أنّها ليست للكفار - ثم ذكروا دلة المعتزلة وانها ها الى احد عشر كلّها نقلت من الكتاب والسنة ، ثم ذكروا دلة اصحابه فانها ها الى احد عشر كلّها نقلت ايضا "

وفى الختام ذكر كلاماً "من الفلاسفة فى ثبوت الشّاعة وحقيقتها^١
قال السيّد السّنّد والحبر المعتمد السيّد محسن الامين قدّس سره:
شاعة النّبى ص يوم القيامة لا ينكرها الوهابيّة فلاحاجة الى اكثر
الادّلة عليها وانّما منعوا من جواز طلبها منه ص فى الدّنيا وان
كانت ثابتة له وقد اعطاه الله الشّاعة وهو الشّفيع المشّفع ، وجعلوها
شركاً " وكفراً " ومرجع شبهتهم فى ذلك على ما يستفاد من مجموع
كلماتهم الى أنّ طلب الشّاعة من النّبى ص عبادة له وكلّ عبادة
لغير الله شرك (٢) ، اقول: عمدة ادّلتهم فى ذلك ونحوه قوله
تعالى: فلاتد عوامع الله احداً " ٣ .

وكيف كان فاصل الشّاعة ثابتة لاتقبل الانكار للآيات الكثيرة
المثبتة لها ، فمنها: قوله تعالى: من ذا الذى يشفع عنده الّا بانه (٤)
ومنها قوله: يومئذ لاتنفع الشّاعة الّا من اذن له الرحمن ورضى له
قولاً " ٥ و منها قوله: لا يملكون الشّاعة الّا من اتّخذ عند الرحمن
عهداً " (٦) ، ومنها قوله: ولا يملك الذين يدعون من دونه الشّاعة

٢ - كشف الاريتاب ٢٤٥

١ - ج ٣ ص ٦٥ - ٥٥

٤ - البقرة ٢٥٥

٣ - سبا ٢٢

٦ - مريم ٨٧

٥ - طه ١٠٩

الآمن شهد بالحقّ وهم يعلمون (١) .

ومنها قوله عزوجل : ولا تنفع (٢) الشفاعة الا لمن اذن له

١ - قبله قوله تعالى : قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة فى السموات ولا فى الارض وما لهم فيهم من شرك وما له منهم من ظهير . فالمراد بالذين زعمتم اما معبوداتهم الباطلة من الاصنام والاعصم منها ومن الملائكة فالمراسل الله ص ان يقول للمشركين تحديا " وتوبىخا " : ادعوا هؤلاء الذين زعمتم انهم الهتهم من دون الله فى قضاء حوائجكم ودفع المضار عنكم ، فاعلموا انهم لا يملكون مثقال ذرة فى السموات ولا فى الارض وليس لهم مشاركة فى امورهما ، و ليس لله تعالى منهم ظهير ومعين ولا تنفع هؤلاء المشركين وغيرهم الشفاعة التى تقع فى موطنها الا لمن اذن الله ان يشفع له وهوالذى ارتضاه الله ديناً وقولاً " وذلك الى صدور الاذن منه عزاسمه بعد ترقب وانتظار من المشفوع لهم الذين فزعوا من ذلك اليوم الذى يجعل الولدان شيباً " حتى اذا فزع اى ازيل وكشف الفزع عن قلوبهم بصدور الاذن منه جلّ جلاله فى الشفاعة للشافعين قالوا - اى الشافعون يستنطقون المشفوع لهم عقائده - ماذا قال ربكم ؟ قالوا - اى المشفوع لهم فى الجواب

حتى (١) اذا فزع عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلى الكبير (٢) ومنها قوله: فما تنفعهم شفاعة الشافعين (٣) الى غيرها من الآيات المثبتة لها و لكنها كما ترى تثبتتها باذن الله تعالى تارة في جانب الشفيع كقوله تعالى: من ذا الذي يشفع عنده الآبانه، واخرى في جانب المشفوع له كقوله: يومئذ لا تنفع الشفاعة الا لمن اذن له الرحمن ورضى له قولا".

ومن المبرهن عليه انه لا ياء ثلثي من الاشياء ولا لسبب من

عقب ذيل صفحه القبل

الحق وهو العلى الكبير، هذا هو الذى يختلج بالبال والله سبحانه وتعالى هو الاعلم بحقيقة الحال.

١ - لا يخفى عليك ان المقيا هنا يستفاد من نفس الغاية نظير قول الفرزدق:

فواعجبا "حتى كليب تسبني" اى واعجبا "يسبنى الناس حتى كليب، والتقدير فى الآية لا تنفع الشفاعة الا لمن اذن له فيحزنهم الفزع الاكبر الى ان انكشف الفزع عن قلوبهم قالوا....

٢ - سباء ٢٣

٣ - المدثر ٤٨

الاسباب الآبازن الله تعالى ومشيتته، ولكن الناس الآالقليل منهم
يركنون الى الاسباب والاوساط ويزعمون استقلالها في التأثير وينسبون
الله الذي بلطفه وجد الاسباب، بل ربما سلكت بهم تلك المزعمة
الفاصلة الى اتخاذ اولى السطوة والقوة من الرؤساء والزعماء اربابا "
من دون الله بل تهوى بهم الى العكوف للتماثيل والاصنام، وتلك
العقيدة كانت ناشية في عصر نزول القرآن المجيد حيث كان المشركون
يعتكفون على عبادة آلهتهم المنحوتة ويزعمون لها التأثير وكانوا
يقولون: هؤلاء شفعاءنا عند الله وأنه لامجال لرد شفاعتهم، ولقد
ضرت هذه العقيدة باكثر الاديان فاتخذوا احبارهم ورهبانهم اربابا "
واندادا "من دون الله، وجاء القرآن الكريم فافصح عن تلك الخرافة
المفسدة للفطرة واجهر بأنه لا استقلال لشي من الاشياء ولا تأثير
لسبب من الاسباب ولا شفاعاة لوسط من الاوساط الآبازن الله تعالى
ومشيتته وأنه مالم ياذن الله وما لم يشاء لا تأثير لآى سبب ولا وساطة
لاى وسط ولا شفاعاة لآى شفيع وعنت الوجوه للحى القيوم وكلله
قانتون وكفى بذلك تبعيدا " عن الشرك وتقريبا " من التوحيد ومن هنا
تعرف ما ترمى اليه الآيات النافية للشفاعة مطلقا " مثل قوله تعالى :
واتقوا يوما " لاتجزى نفس عن نفس شيئا " ولا يقبل منها شفاعاة و
لا يخذ منها عدل ولا هم ينصرون (١)، وقوله: واتقوا يوما "

لاتجزى نفس عن نفس شيئاً " ولايقبل منها عدل ولاتنفعها شفاعه ولاهم ينصرون ^(١) ، و قوله وانذرهم يوم الآزفة اذاالقلوب لدى الحناجز كاظمين ماللظالمين من حميم ولاشفيع يطاع غافر ^(٢) ، وقوله : ياايهاالذين آمنوا انفقوا مما رزقناكم من قبل ان يأتى يوم لايبيع فيه ولاخلة ولاشفاعة والكافرون هم الظالمون ^٣ و قوله : افمن حقّ عليه كلمة العذاب افأنت تنقذ من فى النار ^(٤) ، الى غيرها من الآيات النافية للشفاعة المزعومة لاهل الشّرك والضلال وليس بين هذالنفي وذلك الاثبات تدافع و تعارض كما لا يخفى . واما انكار المعتزلة للشفاعة من حيث تأثيرها فى اسقاط العقاب مع اعترافهم و اعتقادهم بتأثيرها فى رفع الدرجات - فهو مبنى على اصل لهم مذكور فى كتب الكلام من وجوب عقوبة اهل الكبائر وعدم جواز العفو عنهم اذا ماتوا بلاثوبة ، فيعذبون فى النار خالدين واحتجّوا على ذلك عقلا " ونقلا " بامور : اما النقل فتمسّكوا بآيات كثيرة منها قوله تعالى : ومن يعص الله ورسوله ويتعدّد حدوده يدخله ناراً " خالداً " فيها ^(٥)

ومنها قوله: "ومن يعص الله ورسوله فإن له نار جهنم خالدين فيها أبدا" (١)، هذه الآية واضحة دلالة لعدم قيد "ويتعد حدوده" فيها.

ومنها قوله عز اسمه: "ومن يقتل مومنا متعمداً فجزاءه جهنم خالداً فيها" (٢)، ومنها قوله: ليس بامانتيكم ولا ماني اهل الكتاب من يعمل سوءاً يجزبه (٣)، ومنها قوله تعالى: ان المجرمين في جهنم خالدون لا يغتر عنهم وهم فيه مبلسون (٤) ومنها غير ما ذكر على ما هو مذكور في محلّه من الآيات والروايات. واما العقل: فمنه قولهم ان الفاسق اذا علم انه لا يعاقب وان ارتكب الكبيرة كان ذلك مغرى على القبيح ويكون في الحكم كان قيل له: افعل فلأبأس عليك ، كذا في قول القاضي .

واجيب في شرح العقائد النسفية عن الآيات: انها على تقدير عمومها انما تدل على الوقوع دون الوجوب وقد كثرت النصوص في العفو. فيخصّ المذنب المغفور عن عمومات الوعيد، وزعم بعضهم ان الخلف في الوعيد كرم فيجوز من الله تعالى والمحققون

٢ - النساء ٩٣

١ - الجن ٢٤

٤ - الزخرف ٧٥-٧٤

٣ - النساء ١٢٤

على خلافه كيف وهو تبديل للقول وقد قال الله تعالى: ما يبدّل القول لدى انتهى كلامه (١).

اقول: من النصوص المشار إليها في العفو قوله تعالى: ان الله يغفران يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء (٢) حيث ليس المراد منه المغفرة بعد التوبة لأن الاشرار بعد التوبة ايضا " كذلك فيلزم تساوى، مانفى عنه الغفران وما ثبت له .

ومنها قوله تعالى: وان ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم (٣)

حيث ان كلمة " على " للحال يقال راءيت الامير على اكله اى حال اكله فالآية تقتضى حصول المغفرة حال اشتغال العبد بالظلم ، فتدل على حصول المغفرة قبل التوبة، ومنها ان الله يغفر الذنوب جميعا " (٤) وما الى ذلك من الآيات والروايات .

واجيب فى الشرح المذكور عن العقلى المذكور بان مجرد جواز العفو لا يوجب ظن عدم العقاب فضلا " عن العلم ، كيف والعمومات الواردة فى الوعيد المقرونة بغاية من التهديد ترجح جانب الوقوع

بالنسبة الى كل واحد وكفى به زاجرا " انتهى كلامه .

قال في المحصل : اجمع المسلمون على كونه تعالى عفوا " و
العفو لا يتحقق الا عند اسقاط العذاب المستحق وعند الخصم ترك
العقاب على الصغيرة قبل التوبة وعلى الكبيرة بعدها واجبة لا يبقى
للعفو معنى الا اسقاط العقاب على الكبيرة قبل التوبة (١)

اقول اما قول البعض : انّ الخلف في الوعيد كرم فيجوز من
الله تعالى فقريب من التحقيق مع تفسير الخلف بالصفع عن مقتضى
الوعيد .

واما قول الشارح التفتازانى : والمحققون على خلافه كيف
هو تبديل للقول ، فبعيد عن التحقيق . توضيح ذلك على سبيل
الاجمال انه قد بينا في رسالة النبوة : انّ الانسان حيث يتوقف
بقاءه على العيشة الاجتماعية فلا جرم يحتاج الى القوانين الموضوعة
المتعلقة بافعاله الاختيارية ، وعليه فلو سح كل احدا ان يخالفها و
هذه النقيصة قد استلزمت تميمها بوضع القوانين الجزائية الوعيدية
كى يتأتى منها الغرض .

ثم ان اجراء الجزائيات حق لولى الامر الذى بيده زمام امور

المجتمع وليس من الواجب ان يتصرف المالك الملحق في ملكه وحقه دائما "، بل ربّما يجد المصلحة في العفو والصفح، بخلاف الوعد فانه من حق المطيع المولى عليه على ولي الامر وعهده فيجب عليه ايفائه نعم الخلف في الوعيد بمعنى الصفح وترك المجازات دائما " فلا يجوز "، لان قانون الجزاء كما علمت مما تستدعيه الفطرة ومن مغروساتها ولا معنى لتاصيل اصل و تغزير غريزة معسورة عن مقتضياتها وآثارها دائما " لبطلان القسر الدائم بل الاكثري كما برهن في محله .

وامّا قوله تعالى : ما يبدل القول لدى " فالمراد بالقول غير المبدل لديه تعالى ' هو القضاء المحتوم على من مات كافرا " بدخوله جهنم بقرينة قوله تعالى قبل ذلك ' القيافي جهنم كل كفار عنيد (١)

ومع ذلك لا يسلب ذاك القضاء المحتوم عنه تعالى قدرته فانه عز وجل قدير على الاطلاق يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء ولا يستل عما يفعل وهم يستلون .

ثم انه سبحانه مضافا " الى تعليق الشفاعة باذنه وان الشافع

لأبدوان يكون ما دون الله منه تعالى في الاقدام على الشفاعة قد عرّف الشافع بقوله: " لا يملك الذين يدعون من دونه الشفاعة الا من شهد بالحق وهم يعلمون (١) "

فبيّن له وصفين: احدهما: الشهادة بالحق والاعتراف بالتوحيد وما يتعلق به، ويقابله التكذيب بالحق وهو قوله تعالى: بل كذبوا بالحق لما جاءهم (٢)

ثانيهما كونه عالما " ولا يخفى ان جملة " وهم يعلمون " في موضع الحال فيكون تقدير الكلام، لا يملك الذين يدعون من دون الله الشفاعة الا الشاهدين بالحق حال كونهم اولى العلم، فقيّد بها الشاهدين بالحق فيبتين بذلك ان مطلق اهل التوحيد ليسوا بشفعاء بل الشفعاء اولوا العلم منهم، فينطبق ذلك على اولى العلم في قوله تعالى: شهد الله انه لا اله الا هو والملائكة واولوا العلم (٣)

ومن المعلوم ان هؤلاء الذين قرنت شهادتهم بالتوحيد بشهادة الله وملائكته وليسوا مطلق اهل العلم بل الذين شهادتهم بالتوحيد تلوشهادة الله وملائكته به فعلمهم غير العلم المتعارف فلذا ورد في

تفسير اولى العلم المذكورين: انهم الانبياء والاوصياء .

ففي تفسير البرهان عن العياشي عن جابر قال سألت ابا جعفر عليه السلام عن هذه الآية: شهد الله انه لا اله الا هو والملائكة واوا العلم قائما " بالقسط لاله الا هو العزيز الحكيم: قال ابو جعفر عليه السلام بعد كلام — واما قوله: " اوا لو العلم قائما " بالقسط " فان اولى العلم الانبياء والاوصياء وهم قيام بالقسط والقسط العدل في الظاهر والعدل في الباطن امير المؤمنين عليه السلام

وفيه ايضا " عن مرزبان القمي قال: سألت ابا الحسن عليه السلام عن قول الله: شهد الله انه لا اله الا هو والملائكة واوا للعلم قائما " بالقسط قال هو الامام .

وايضا " عن سعد بن عبد الله القمي بالسند المتصل الى عبد الملك بن عطاء قال: سمعت ابا جعفر عليه السلام يقول: نحن اولوا الذكر ونحن اولوا العلم وعندنا الحرام والحلال .

وفيه ايضا " عن محمد بن الحسن الصفار بالسند المتصل الى حسن بن علي الوشاعن ابي الحسن عليه السلام قال على الائمة من الفرائض ما ليس على شيعتهم وعلى شيعتنا ما امرهم الله ما ليس علينا ان عليهم ان يسئلونا " و اولوا العلم قائما " بالقسط "

(١) الامام

ان قلت: قوله تعالى: يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا اجبتم قالوا لاعلم لنا انك انت علام الغيوب (٢) يناقض ما شهدتم من الآية المذكورة من كون الشفعاء الشاهدين بالحق او لوا العلم حيث ان صريحه نفهم العلم عن انفسهم بقولهم: لاعلم لنا انك انت علام الغيوب.

قلت: قد اجاب عنه سيدنا الاستاذ روى فداه في الميزان بقوله: ان نفهم العلم عن انفسهم واثبات جميع علوم الغيب له سبحانه على وجه الحصر يدل على ان المنفى ليس اصل العلم فان قولهم انك انت علام الغيوب في مقام تعليل النفي المذكور ومن المعلوم ان المسئول عنه - وهي كيفية اجابة الناس للرسل - من قبيل الشهادة لا الغيب فقولهم: لا علم لنا ليس نفيا "لمطلق العلم بل الحق العلم الذي لا يخلو عن التعلق بالغيب، فان من المعلوم ان العلم انما يكشف لعالمه من الواقع على قدر ما يتعلق بامر من حيث اسبابه ومعلقاته والواقع في العين مرتبط بجميع اجزاء الخارج مما يتقدم على الامر الواقع وما يحيط به، فالعلم بامر من الامور الخارجية

بحقيقه معنى العلم لا يحصل الآبالات حاطة بجميع اجزاء الوجود ،
ثم بـصـانـعـه المتـعالـى من ان يحيط به شىء وهذا امر وراء الطّاقة
الانسانية ، فما يتعلق به علم الانسان ناشب بوجوده متعلّق بواقعيته
باطراف ثم باطراف اطراف وهكذا كلّ ذلك غيب من ادراك الانسان
فهذا الجواب منهم عليهم السلام نحو خضوع لحضرة العظمة واعتراف
بحاجتهم الذاتية رعاية لادب الحضور و اظهارا " لحقيقه الامر وليس
جوابا " نهائياً " لاجواب بعده .

أما أولاً " فلان الله سبحانه جعلهم شهداء على امهم ، وأما
ثانيا " فلان الله سبحانه اثبت العلم بطائفة من مقرّبي عباده
يوم القيامة قال الله تعالى : وقال الذين اتوا العلم والايمان لقد
لبثتم فى كتاب الله الى يوم البعث (١)

و أما ثالثا " فلان القرآن يذكر السّؤال عن المرسلين والمرسل
اليهم جميعا " كما فى الآية ٦ من الاعراف ثم ذكر عن الامم المرسل
اليهم جوابات كثيرة ، والجواب يستلزم العلم واذا كانت الامم و
خاصة المجرمين على علم فكيف يتصور ان يعدمه الرسل الكرام . (٢)

ثم انه قد تواترت الآثار من الفريقين فى قوله تعالى : ومن الليل

فتهجّد به نافلة لك عسى ان يبعثك ربك مقاما " محمودا " (ع) على انّ المراد بالمقام المحمود هو مقامه ص الذي يحمده الاولون والآخرين وهو مقام الشفاعة الكبرى له ص في الآخرة .

ففي كتاب التوحيد عن اميرالمؤمنين عليه السلام في حديث طويل بعد ذكر المحشر يقول (ع) ثم يجتمعون في موطن آخر يكون فيه مقام محمد ص وهوالمقام المحمود فيثني على الله تبارك وتعالى بمالم يثن عليه احد قبله ، ثم يثنى على كلّ مؤمن و مؤمنة يبدء بالصديقين والشهداء ثم بالصالحين فتحمده اهل السماوات واهل الارض فذلك قوله عزوجل : عسى ان يبعثك ربك مقاما " محمودا "

وفي تفسيرعليّ بن ابراهيم مسندا " الى سماعه عن ابي عبدالله عليه السلام قال : سألته عن شفاعه النبي ص يوم القيامة فقال : يلجم الناس يوم القيامة العرق فيقولون : انطلقوا بنا الى آدم يشفع لنا فيأتون آدم فيقولون : اشفع لنا عندربك فيقول : انّ لي ذنبا " و خطيئة فعليكم بنوح فيأتون نوحا " فيردّهم الى من يليه ويردّهم كلّ نبي الى من يليه حتّى ينتهوا الى عيسى فيقول : عليكم بمحمد رسول الله ص فيعرضون انفسهم عليه ويسألونه فيقول : انطلقوا فينطلق بهم الى باب الجنة ويستقبل باب الرحمن (١)

ويُخَرَّسُ جَدًا " فيمكث ما شاء الله فيقول: ارفع رأسك و اشفع تشفع
 وسل تعطو ذلك قوله تعالى: عسى ان يبعثك ربك مقاما محمودا ".
 وفيه ايضا " بالسند عن ابن ابي عمير عن معاوية و هشام—
 عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله ص: لو قد قمت—
 المقام المحمود لشفعت في ابي وامي وعمي واخ كان لي في الجاهلية
 الى غيرها من الروايات وهي كثيرة مذكورة في تفسير البرهان ونور
 الثقلين وجمعها في البحار في مبحث الشفاعة و غيرها يعثر عليها
 المتتبع و يقرب منها روايات القوم كما في الدر المنثور .
 قوله عليه السلام في خبر سماعة " ويستقبل باب الرحمن "
 يؤمى ظاهرا " الى قوله تعالى: وما ارسلناك الا رحمة للعالمين (٢) .
 ويستشَم منه ان الاذن بالشفاعة يرتبط ارتباطا " ما بهذه الرحمة بل
 يقوى ذلك بملاحظة قوله تعالى: رحمتي وسعت كل شيء (٣) فله
 ص مقام الرحمة التي منها الاذن بالشفاعة ويتبين بما مر انه صلى

١ — هذه اللفظ ورد في اخبار منها الخبر ٤٦ — ٤٥ من ج ٨ من البحار

٢ — الانبياء ١٥٧

٣ — بل هو موضوع الآيات الشريفة كقوله في طه الامن اذن له الرحمن ورضي

له قولاً " و في النبأ تا الامن اذن له الرحمن

اللّٰهُ عليه وآله أوّل من يقرع باب الجنّة فيفتح له و هو أوّل شافع
 وأوّل مشفع بل هو ص شافع الشّفاء كما قال ص بيدي (١) لواء
 الحمد آدم و من دونه تحت لوائى و لا يخفى أنّ الخبر ومثاله
 هو المستفاد من نفس الآية الشريفة وقد سبق فى البحث عن آية
 الشّهداء أنّه صلى الله عليه وآله شهيدا لشهداء فالكل محتاجون
 يوم القيامة الى شهادته ص و هو قوله تعالى: فكيف اذا جئنا من
 كلّ أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا" (٢) والى شفاعته
 ص و هو قوله عزّوجلّ: عسى ان يبعثك ربك مقاما " محمودا "
 وزد عليه قوله تعالى: وما ارسلناك الاّ رحمة للعالمين.

وقد عرفت مضمون الروايات فى المقام وفى كثير من الروايات
 تصريح باحتياج الكل يوم القيامة اليه ص فمنها قول الصادق ع:
 ما من احد من الاولين ولاّخرين الاّ هو يحتاج الى شفاعته محمد

١ - روى الزندى عن ابي سعيد الخدرى قال . قال رسول الله (ص) انا سيد
 ولد آدم يوم القيامة ولا فخر وبيدي لواء الحمد لا فخر وما من نبى
 يومئذ آدم فمن سواه الاّ تحت لوائى - تفسير المراغى ج ١٥ و
 مضمون الخبر ورد فى اخبارنا .

صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَآلَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ (١) ومنها قول ابي جعفر عليه السّلام :
 ما من احد من الاولين والآخرين الا وهو محتاج الى شفاعته محمد ص
 يوم القيامة (٢) .

ان قلت : ان شفاعته صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَآلَهُ لامّته معلومة واضحة
 واما شفاعته ص للانبياء والامم الماضين كما هو المستفاد من الآية
 الشريفة ومنصوص الروايات فما يابى عنه البرهان وينبوا عن قبوله
 الوجدان لعدم الرّبط تكوينا "وتشريعا" بين الانبياء السابقين واممهم
 وبين رسول اللّٰه ص حتّى يتجلّى ذاك الرّبط بصورة الشّفاعَة يوم القيامة
 فانّ الدنيا مزرعة الآخرة وليست الشّفاعَة الا ظهور الرّبط بين الشافع
 والمشفوع له فى ذلك اليوم كاسياتى بيانه !!

قلت : انّه قد ثبت فى محلّه انّ للغاية بوجودها السابق عليه
 للمغنى وبهذا الاعتبار يطلق عليها اسم العلّية الغائية ووجودها
 اللاحق للمغنى يقال لها الغاية ، وقد سبق عند البحث عن شهداء
 الاعمال انه صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَآلَهُ مجرى الفيض وعلمت آنفا " انه رحمة
 عظيمة واسعة للعالمين وانّ الانبياء صلوات اللّٰه عليهم واممهم مقدّمات
 لوجوده الشّريف وظهوره فى هذا العالم وهو الغاية الوحيدة من الابداد

وشيعته هم الوارثون منه: قل هذه سبيلي ادعوا الى الله على بصيرة
انا ومن اتبعني ^(١) فكلما افاض اليه تعالى على السابقين من التكوين
والتشريع كان رسول الله وسطا " وشفيعا " و بهذا الربط هو الذي يتجلى
في صورة الاياب والشفاعة .

هذا هو الكلام في الشافع اجمالا " واما المشفوع لهم فقد قال
الله تعالى : يومئذ لا تنفع الشفاعة الا من اذن له الرحمن ورضي قولا " ٢ .
وقال عز وجل : لا يشفعون الا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون
(٣) فالشفوع له حسب ما يدل عليه كلامه تعالى مضافا " الى كونهما ذونا "
له لا بد وان يكون مرضى القول والاعتقاد فان القول هنا بمعنى الرأى
والعقيدة نظير ما في قوله تعالى يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت (٤)
وقوله ايضا هتئون قول الذين كفروا من قبل (٥) وانما حملنا القول هنا
على الاعتقاد لان مصب الشفاعة هو الاعمال والقول اللفظي من سنخ
الاعمال فاذا كان مرضيا " فلما معنى لتعلق الشفاعة به كما لا يخفى ومنه
تعلم ان الارتضاء وان اطلق في قوله : " الا لمن ارتضى " انما اريد به

٢ - طه ١٠٩

١ - يوسف ١٠٨

٤ - ابراهيم ٢٧

٣ - الانبياء ٢٨

٥ - التوبة ٣٥

المقيد بالقول أي المرتضى دينه وعقيدته وبذلك فسر في الرواية : قال الحسين بن خالد : فقلت للرضا عليه السلام يا بن رسول الله فما معنى قول الله عز وجل : ولا يشفعون إلا لمن ارتضى ؟ قال عليه السلام لا يشفعون إلا لمن ارتضى الله دينه (١)

ثم أن كتاب الله المجيد قد أجهرب أن اجتناب الكبائر من الذنوب مكفرة للصغائر وأن إقامة الصلوة الخمس مذهبه ومبطله للسيئات وأن على الله تعالى أن يتوب على التائب ويقبل توبته فقال سبحانه وتعالى : أن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم (٢) وقال عز وجل : اقم الصلاة طرفي النهار وزلفاً من الليل إن الحسنات يذهبن السيئات (٣) وقال تبارك وتعالى : انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب فاولئك يتوب الله عليهم (٤)

فيستنبط من ذلك كله أن الموعد بالشفاعة هو المرضى القول والذين المبتلى بالكبائر الذي مات بلا توبة و قد روى الفريقان مضمونه عن رسول الله ص : انما شفاعتي لاهل الكبائر من امتي و

أما المحسنون فما عليهم من سبيل ، وأما قول الوعيدية والمعتزلة فقد عرفت فسادهم .

ثم أنه مما يجب ان يعلم ان المعصية والسيئة ليست هي نفس العمل الصادر من عامله فان العمل من حيث هي حركات مخصوصة مشترك بين عنواني الحسنة والسيئة ، كضرب اليتيم فانه من حيث هو امر مشترك بين العنوانين لانه بطبيعته قابل لان ينطبق عليه الايذاء والتأديب وكالقتال المشترك بين عنواني الجهاد والمحاربة ، فمن العمل من حيث هو هو ما لم يتحيت بحيثية اخرى لا ينطبق عليه احد من العنوانين فانطبق السيئة عليه انما يكون من حيث مخالفته لولي الامر بما ان نفس العمل تنفعل به انفعالا ، فالسيئة صفة للعمل المخالف لمراد الله تعالى من حيث ان نفس العامل تتأثر به يحفظ عليها وتلك الهيئة الانفعالية للنفس تسمى خطيئة .

قال في فرائد داللة : السيئة تطلق على ما يقصد بالذات ، و —

الخطيئة على ما يقصد بالعرض لانها من الخطاء
اقول : ان الزاني مثلا " انما يقصد بالذات بعمله اللذة الجنسية
ولم يقصد اولاً " وبالذات حصول تلك الهيئة الانفعالية ولكن نظام
الوجود وقانون العلوية والمعلولية يستتبع تلك الهيئة النفسانية
المظلمة فهي مقصودة لعامله لكن بالعرض وقال عزاسمه : كل انسان

الزمناء طائر هـ في عنقه (١) وقال تعالى بلى من كسب سيئةً واحاطت به خطيئته فاولئك اصحاب النار هم فيها خالدون (٢) وهذه الآية الشريفة كما ترى في صدد بيان لمية الخلود في النار فبيّنت ان احاطة الخطيئات بعامل السيئات قد قطعت طريقه عن الخلاص وجعلت نار جهنم محيطة به ، وقال عز اسمه : ان جهنم لمحيطه بالكافرين (٣) وقال عز وجل : نار الله الموقدة التي تطلع على الافئدة انها عليهم موءودة في عمد ممددة (٤) ويستنبط من هذه الكلية هي كل محاط بالخطيئة فله الخلود في جهنم وهي به محيطة - بحكم عكس النقيض - وهي ان كل غير خالد في جهنم غير محاط بالخطيئة ان غير المحاطة بالخطيئات فله الطريق الى الخلاص فينطبق ذلك على قوله تعالى : كل نفس بما كسبت رهينة الا اصحاب اليمين (٥) فاصحاب اليمين هم الذين لم يحط بهم الخطيئات فلم توءد عليهم نار الله الموقدة في عمد ممددة ، فلهم النوافذ المفتوحة الى عالم الانوار فيفكون عن الرهانة وليس المراد من اليمين الجارحة

٢ - البقرة ٨١

١ - الاسراء ١٣

٤ - همزة ٩ - ٦

٣ - التوبة ٤٩

٥ - المدثر ٣٩

المخصوصة بل المراد منها هي السعادة واليمين لقوله تعالى : اصحاب الميمنة ما اصحاب الميمنة واصحاب المشئمة ما اصحاب المشئمة حيث قابل بين الميمنة والمشئمة فيفهم ان المراد منها ما يقابل الشوم و الشقاوة وقد اوى القرآن الكريم الى بعض صفات اصحاب اليمين بقوله تعالى حكاية عما اجاب به المجرمون عن تسائل اصحاب اليمين قالوا لم نك من المصلين ولم نك نطعم المسكين ، وكنا نخوض مع الخائضين وكنا نكذب بيوم الدين حتى اتانا اليقين (١) .

فتلك الصفات الاربعة ثنتاهما السلبيتان و ثنتاهما الايجابيتان للمجرمين المحرومين عن الشفاعة بنص الكتاب فيدل ذلك بدلالة الايماء على انتفاء تلك الصفات المجموعة عن اصحاب اليمين فاصحاب اليمين اهل الخضوع للمبدء تعالى والتصدق بيوم الدين فبالنتيجة هم اهل التوحيد المفكوكون عن الرهانة .

ان قلت ان قصارى دلالة آيات المذكورة ان المجرمين الذين لم تحط بهم الخطيئات لم تحط بهم جهنم فلم النواذ الى خارجها من عوالم النور والحبور وذلك لا يستلزم الفك عن رهانة السيئات المكتسبة الا ترى ان المحبوس في السجن ذي كرامة وان

شاهد منها خارج السّجن ولكن صرف ذلك لا يستلزم الخروج و
 الخلاص بل ربّما تصير تلك المشاهدة سببا " لزايد همّه والمه فآن
 اللّذة والالام يدوران مدار الادراك فكما ان اللّذة هي ادراك ونيل
 لما هو عند المدرك كمال وخير من حيث هو كذلك من غير شاغل و
 لا ضدّ كذلك الالام بحكم المقابلة عبارة عن الادراك والنيل لما
 هو عنده آفة وشرّمع تلك القيود ومن المعلوم انّ الحيلولة بين
 المدرك وبين ما يشتهى من الخير والكمال عذاب اليم ويصدّقه قوله
 تعالى : وحيل بينهم وبين ما يشتهون ^(١) ومقتضى ذلك ان يكون
 المجرمون المذكورون اشدّ عذابا " من الذين اطبقت عليهم جهنّم
 واوصدت عليهم النار .

قلت مع الغضّ عن المناقشة فيما ذكر ، انه قد تبين ممّا قرّنا
 عند البحث عن الاشكال فى عالم المثال والبرزخ انّ الحسنات
 بما لها من الاصول الثابتة الالهية غالبية على السيئات فالكلم
 الطيّب والعمل الصالح يرفعه ^(٢) وتلك المبادئ الطيبة هي وسائط
 الفيض النزولى وقال تعالى : كما بدّكم تعودون فريقا " هدى وفريقا "
 حقّ عليهم الضلالة انهم اتخذوا الشياطين اولياء من دون الله

ويحسبون انهم مهتدين^١، فهذه الكريمة كما ترى تجعل كيفية العود الى المبادئ على حذو البدء وتقسيم الناس في العود الى فريقين: احدهما الفائزون بهداية الله فالله تعالى مولاهم فيمالهم الكلم الطيب وصالح العمل يصعدون وثانيهما الضالون المكذبون فلامولاهم الآل الشياطين فيكونون لهم قرناء اعادنا الله تعالى وجميع اهل التوحيد منه.

ثم ان رهائن الكبائر من الفريق الاول حيث كانت لهم النفوس المرتضاة والاعتقاد الصالح فلهم اتصال ما بتلك المبادئ العالية والانوار الطيبة وقد وعد هم سبحانه بالاتصال الكامل و اللّٰحق التام بهم في كتابه: والذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم بايمان الحقنا بهم ذريتهم وما اتناهم من عملهم من شيء كلّ امرء بما كسب رهين^٢

ولعلّ هذا الاتصال واللّٰحق هو الشّفاة عند الصّعود كما يساعده اللّغة ايضا " وحيث ان الايمان والاعتقاد ذو تشكيك ودرجات فاللّٰحق يكون بحسب ذلك فينتأى لطائفة في الموقف ولطائفة بعد دخول النار وفي كلّ من الموردين ايضا " تفاوت سرعة وبطأ " ، تقدیماً "

وتأخيرا "كما اشير الى ذلك كله في الروايات المروية من الفريقين وقد سبق بعض الروايات المفسرة للمقام المحمود الواردة من طريق الشيعة في شفاعته الموقوف.

وأما الروايات الواردة في طريقنا في الشفاعة بعدد خول النار فهي كثيرة ايضا " فمنها ما رواه في العيون فيما كتب الرضا عليه السلام للمامون من محض الايمان : و مذبوا اهل التوحيد. يدخلون النار و يخرجون منها و الشفاعة جائزه لهم (١)

ومنها ما رواه في العلل عن الصادق عليه السلام : اصحاب الحدود مسلمون لاموء منون ولا كفرون الى ان قال عليه السلام : فاصحاب الحدود فساق لاموء منون ولا كفرون ولا يخلدون في النار و يخرجون منها يوما " والشفاعة جائزة لهم وللمستضعفين اذا ارتضى الله عزوجل دينهم (٢)

ومنها ما رواه عن حمزان انه قال : سمعت ابا جعفر عليه السلام يقول : ان الكفار والمشركين يرون اهل التوحيد في النار فيقولون ما نرى توحيدكم اغنى عنكم شيئا " وما انتم ونحن الاسواء قال : فياء نف لهم الرب عزوجل فيقول للملائكة اشفعوا فيشفعون لمن

شاء الله ويقول للمؤمنين مثل ذلك حتى اذا لم يبق احد تبلفه
الشفاعة قال الله تبارك وتعالى انا ارحم الراحمين اخرجوا برحمتي
فيخرجون كما يخرج الفرس قال ثم قال ابو جعفر: ثم مدت العمد
واعمدت عليهم وكان والله الخلود (١)

وقد افرد في المجلد ٨ البحار بابا " في ذكر من يخلد في النار و
من يخرج منها فراجع اليه

واما العامة فلهم الروايات الكثيرة في الموردين تقرب في الدلالة

من رواياتنا ونحن ننقل بعضها الوارد في المورد الثاني .

فمنها ما رواه المسلم في صحيحه عن ابي سعيد الخدري في
حديث طويل عن رسول الله و قد ذكر فيه دخول طائفة في النار
ثم قال ص: فوالذي نفسي بيده ما منكم من احد باشد مناشدة لله
في استقصاء الحق من المؤمنين لله يوم القيامة لآخوانهم الذين
في النار يقولون ربنا كانوا يصومون معنا و يصلون ويحجون فيقال لهم
اخرجوا من عرفتم فتحرم صورهم على النار فيخرجون خلقا كثيرا
قداخذت النار الى نصف ساقيه والى ركبتيه - الى ان قال ص
يقول - يعني الله - ارجعوا فمن وجدتم في قلبه مثقال ذرة من خير

فاخرجوه وكان ابوسعيد الخدرى يقول ان لم تصدقوني بهذا الحديث فاقروا ان شئتم: ان الله لا يظلم الناس مثقال ذرة وان تك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه اجرا عظيما" (١)

الى ان قال ص ولم يبق الا ارحم الراحمين فيقبض قبضة من النار فيخرج منها قوما لم يعملوا خيرا "قط قد عادوا حمما" (٢)
 فيلقبهم في نهري افواه الجنة يقال له نهر الحياة فيخرجون كما تخرج الحية في حميل السيل (٣)

ومنها ما رواه فيه عن الخدرى ايضا: "ان رسول الله ص قال يدخل الله اهل الجنة الجنة يدخل من يشاء برحمته ويدخل اهل النار النار ثم يقول: انظروا من وجدتم في قلبه مثقال حبة من خردل من ايمان فاخرجوه فيخرجون منها حمما" (٤)

وفيه عن انس عنه ص في حديث طويل ذكر فيه شفاعته واخراجه المذنبين عن النار طبقة بعد طبقة قال ص فاقول يارب ما بقى في النار الا من حبسه القرآن اى وجب عليه الخلود (٥) وفى خبر طويل عن

١ - النساء ٤

٢ - ٣ - صحيح البخارى ج ١ ص ١١٦ - ١١٧

٤ - ٥ - صحيح ج ١ ص ١٢٧ - ١٢٦

انس عنه ص بعد ذكره خواجه ص طبقاً " عن طبق النار : فاقول يا رب
 ائذن لي فيمن قال لاله الا الله قال ليس ذاك لك ا فقال ليس ذلك
 اليك ولكن وعزتي وكبريائي وعظمتي وجبريائي لاخرجن من قال
 لاله الا الله (١)

هذا ما تيسر لي من البحث عن المعاد في الكتاب و السنة مع
 تشويش البال وصعوبة الحال وقلة البضاعة و حضور الباع وفرغانم
 تحريره في العشر الاوسط من شهر جمادى الاولى عام واحد واربعمئة
 بعد الالف من الهجرة النبوية على هاجرها الصلاة والسلام سنة
 فتنه المنافقين الالتقاطيين واهل الردة الشيوعية في بحبوبة
 محاربة حزب البعث العراقي مع الجمهورية الاسلامية الايرانية، و
 قد بقي بعد مباحث منه لايسعني المجال من التحقيق فيها ولعل
 الله يحدث بعد ذلك امراً

اللهم فرج عن المسلمين ما هم فيه بحق لاله الا انت وانت
 المستعان وهب لي من لذك ولياً " يرثني ويرث من آل بيت نبيك
 واجعله رب رضا انك انت سميع الدعا وانا عبدك المحتاج محمد
 بن محمد جعفر محمدي الجيلاني عفي عنهما .

٥	الانبياء
١٠	الله والمعاد
١٤	المعاد في القرآن وادلتها
١٦	موقف الانسان من فناء العالم وما بعده
٢٣	الثواب والعقاب
٢٦	ما هو الكتاب
٢٧	من هو الموءلف
٣٣	في رجوع الامور الى الله
٤٠	في ان الموت حق
٤٨	في لميها اختلاف اسناد الشوفي
٤٧	في انكشاف سرا بيه الاسباب بالموت
٧٥	في ما يعاين الموت
١١٩	في ان القبر هو البرزخ
١٣٣	في سؤال القبر
١٥٤	الاستكمال البرزخي
١٧٠	في نفخ الصور
١٨٣	سقوط العلل والاسباب الظاهرية
١٨٨	في ان عند الله علم الساعة
٢٢٣	في المعاد الجسماني
٢٣٥	في الجواب عن شبهة عبيثه المعاد
٢٥٤	في المواقف
٢٦٩	موقف تظائر الكتب
٢٩٣	موقف الحساب
٣٠٤	موقف الشفاعة

المدارك بعد القرآن المجيد

بحار الانوار	شرح التجريد
توحيد صدوق	التجريد
معجم المفهرس	شرح المواقف
الشفاء بحقوق المصطفى	كوهر مراد
المفردات	المقاصد العلية
صحيح بخارى	الفوائد
تفسير الميزان	علل الشرايع
تفسير طبرى	امالى
تفسير نيشابورى	جامع قرطبى
تفسير آلوسى	المضمون الكبير
تفسير مجمع البيان	نهج البلاغة بحرانى
كشف زمخشرى	نهج البلاغة عبده
تفسير قمى	مقاييس اللغة
تفسير نور الثقلين	الاصول الخمسه

الشفاعة الشرعية	تفسير برهان
الفصل فى الملل والنحل	تفسير رازى
معجم الفاظ القرآن الكريم	تفسير مراغى
المحصل	وفاء الوفاء
عيون اخبار الرضا	موطاء مالک
الاصابة	اسدالغابة
الانتصار	اسفار
الفتن والملاحم	شفا
کافى	مرآة العقول
الذکرى	کشف الغطاء
	صحيح مسلم
	تفسير قرطبى
	اکمال الدّين
	مصباح الهداية الى الخلافة والولاية.

"پایان"